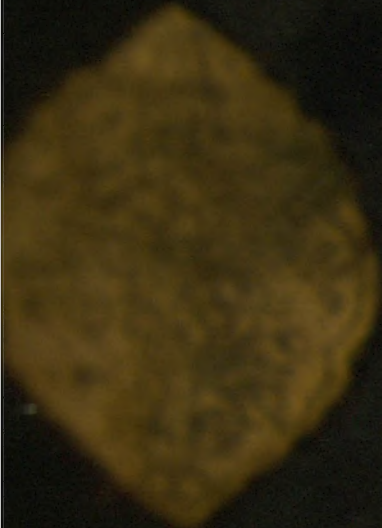


Handwritten text on a small paper label, possibly a library or collection mark.



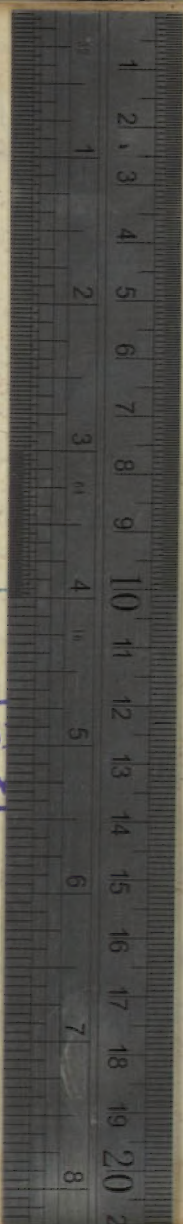
Handwritten text on a small paper label, possibly a library or collection mark.

سرط مملوحت العصار لاصدر باده
سرط مملوحت

۱۰۱۲

بازدید شد
۱۳۸۲

رسی شد
۶ - ۳



کتابخانه مجلس شورای ملی	
نام کتاب	معنی لفظ
مؤلف	موضوع تألیف
شماره دفتر	۷۱۵۵
۲۳۴۸	
۹۸۹۱	



نظری - فهرست شده
۷۱۵۵

سرطانی و غیر سرطانی
سرطان و غیر سرطان

۱۰۱۲

بازدید شد
۱۳۸۲

بازرسی شد
۶ - ۳۷

کتابخانه مجلس شورای ملی
دفتر کتاب و اسناد
موزه و کتابخانه
شماره دفتر
۲۴۴۸
۹۸۴۱
۷۱۵۵



تکلیف فرستاده شد
۷۱۵۵

بسم الله الرحمن الرحيم
انا عبد الله على فضله والصلوة والسلام على سيدنا محمد
على اله فان اول ما نفع من هذا الطبع والى ما نفع من هذا الطبع
بغيره فم كتاب الله المنزل بغيره معنى حديث نبى المصطفى
الوسيلة الى السعادة الابدية والندبة الى الجسد الصالح الذى
والله يوفى افضل ذلك علم الاعراب المادى الى صوب الصواب
كتب في عام ثمان واربعمائة اثنا عشر سنة زادها الله شرفا
كاتب في ذلك من رجاؤه فواعده كل حال ثم انى صديق ونبى
في صغرى الى صغرى لما الله على عام سنة وحب عنادهم
والجودة في خبر الله شرف عن عاد الاخيه انما واسبابها

كتاب
٢٨٩٢

الاعراب لا كمال ولا مزية ووصف هذا النصف على ارجح
ونصفه ونصف فيه مفضلات مسائل الاعراب فاعلمها
ومفضلات بكتابتها الطلاب فاعلمها ونصفها واعلمها
بما عمن المبرين وغيرهم فمكت عليها واصحها فاعلمها كتابا
نشد الرجال فمادونه ونصف عنه فمقول الرجال ولا ينفذ به كذا
هذا الوضع في هذا الموضع فمكت عليه فمكت عليه فمكت عليه
ومكت عليه فمكت عليه فمكت عليه فمكت عليه فمكت عليه
المكتبة بالاعراب عن قواعد الاعراب عن وفهمها عند اولها
وسار فمكتها في جماعة الطلاب عن ان الدواعى عنه فيها بالنسبة
ما اخبره عنها كذا من عند غير بل كطرفة من فطرت بغيرها
بالحق بما اسرته مفيد لما فرزه وحرزته مفيد فوايد الى الدنيا
فانصع فربك على طرف النام انشاها الطلاب اذ في التام سائل
حزبه وسلم من ذاه الحدا بجه اذا علم على طبع به التام
ذلك به التام ان يفسر ذلك فمكت ما فمكت عليه من التام
رددت عليه من التام وارضاه من التام وصبرنا الفاضل
مكتب وانصع فمكت ان الجود فمكت وارضاه من التام فمكت
الشار فمكت وارضاه من التام فمكت وارضاه من التام فمكت

شعر وفي الذي رويها به كلها في المنهاج في قوله تعالى
في غايته ابواب **الباب الاول** في تعليم المذنبات وذكر احكامها **باب الثاني**
في تعليم الجاهل ذكر احكامها **باب الثالث** في ذكر ما يترتب من
المذنبات والجلل هو الظرف والجار والمجرور وذكر احكامها **باب الرابع**
الربيع في ذكر احكام يكثر دورها وجميع بالمعرب جعلها **باب الخامس** في
اوجبه التي يدخل على المعرب الخلل من جعلها **باب السادس** في التفسير
امور اشهر من المعرب والصور اب في خلافا **باب السابع** في كيفية
الاخراج **الباب الثامن** في ذكر امور كلية يخرج عليها ما لا يخص من
الصور الجارية واعلم في ثمانية كتاب الاغراب في السبب الذي
افترس طويها فالتدوير اكثر التكرار في الفروض فادارة العز
الكامل بل الكلام على الصور الحرة فذام يتكلم على الزكيات
بكل ايم وحب جانت فصاره اعادة ذلك الكلام الا ترى انتم
حيث تقيم مثل الموصوف في قوله في هالك المنقذين الذين يؤمنون
بالعنب في كرايته فلهذا اوجبه وحب جانت مثل القيم المفضل
من قولهم انك انت البصير فذكر اوجبه ايضا فلهذا اوجبه وحب
جانت مثل القيم المفضل من قولهم كنت انت الرقيب عليهم فذكر اوجبه
ويكررون ذكر الخلاف فيه اذا اعرب فليسا العمل من الاعراب اعجابا

باعثا ما قبله لم يبعثا ما بعدهم لاجل الخلاف في كون الموضع على
او مبدا اذا وقع بعد في نحو اذا السماء انشفت وان في نحو ان مرة
خافت والظرف في نحو في الله شئت ولو في نحو ولما هم صبروا في
ان وان وصلها بعد عطف الجار في نحو هذا الله ان لا اله الا هو وفي
حيث مدد هم ان فبان انه في موضع خفي من الجار المضاف على قوله
اذا دخل في التام في قوله اشارت كناية لان الاصل انما هو في
الذكر على حله فلهذا في قوله ان من منته في كل عمل الطهر القلب
كل يكررون الخلاف في جواز العطف على القيم المجرور من غير اعادة التام
القيم المفضل الموضع من غير وجود الفاصل غير ذلك مما اذا استعمل
العلم واعقبك ام محمد فلهذا المسائل نحوها فمعرفة وحرارة في الباب الرابع
سابقا رده ونقد رده **الباب التاسع** في ايراد ما لا يشبهه الا في الكلام في
الاسم هو من التام كقول الكوفيين من التام كقول البصريين والكل
يكل من البصريين ورجح الرازي من القولين وكما الكلام على العلم حذفت
الجملة خطأ وعلى الجوز ولا يملك كثيرا لفظا وكما الكلام على الف
الاشارة ازايدة هي كقول الكوفيين ام سقلا عربا وهو على الام با
اخرى محذوفة كقول البصريين والحنين في سقلا البيا اوردوا

هذا وكما به الموضوع لبيان كل الاعراب مع هذا التبرع الاعرابي فيهم
اذا ذكرنا الكلام في كبرها ونسبها وانما ذكرنا ما ورد فيها من اللغات
من الشرائع وانما ذكرنا على ذلك في الاعراب **الاعراب** التي اوجها
كالنبت والنبوة والاعراب في الجوارح والحواس والمخاطبة المعطوف
الانسان في هذا الحرف فاعلم ان هذا الاعمى وانما مكلفا
به الناطق من هذا الحرف من اراء القائلين في التواضع والنبوة
انما هي الجارية في قوله تعالى هذا الصبي على الوجه الذي قد بينا
فيه من اطماع العالمات وانه لا يصدق به غير الله عن كمال العباد
وخطا في قوله تعالى من كتب الاعراب انما استعمل في ما ورد في الكتاب
استعمال الصواب والنوع في ما مضى لا في غير ذلك الثواب اياه استعمل
العلم في الخلق والخطا في العلم من الزنح والزلزال انه اكرم من اول اعلم
الاعراب في قوله تعالى وفي كتابها وحيها المصنوع المحفوظ من
مناها من الاجزاء والظروف فاعلم ان هذا الحرف في ذلك وقد بينا على حدة
المعجم لم يمتدنا وما ذكرنا من اجزاء غير ذلك وانما لا يمتدنا
الى شرحها من الالفاظ المعروفة ناذ على وجه **الاعراب** ان يكون حوافها
به القريب كقولنا اكرم هذا الصبي هذا الصبي وانما قد بينا في
فاجلي ونقل ابن الخطيب عن شجرة انما يوسط وان لا يمتدنا في هذا

هذان من الاجزاء **الاعراب** كقولنا في هذا الصبي هذا الصبي
الوجهان في قوله تعالى في هذا الصبي هذا الصبي
هو قول القراء وسيد الله لهذا الصبي هذا الصبي
الحجاز لا يكون الا في هذا الصبي على وجهين من دعوى في هذا الصبي
اذ القدر عند جعلها الا في هذا الصبي من هو في هذا الصبي
اي الخطا في قوله تعالى في هذا الصبي هذا الصبي
المعروف بظهوره في هذا الصبي هذا الصبي هذا الصبي
اي في الامر في جميع ما ادعى في هذا الصبي هذا الصبي
يجوز في هذا الصبي هذا الصبي هذا الصبي هذا الصبي
اي في يوم القيمة ذلك ان قولنا لا حاجة الى هذا الصبي
اي في هذا الصبي هذا الصبي هذا الصبي هذا الصبي
وكذا لا حاجة الى الله في هذا الصبي هذا الصبي هذا الصبي
كانت وفلا في قوله تعالى في هذا الصبي هذا الصبي
كذلك في قوله تعالى في هذا الصبي هذا الصبي
النار في قوله تعالى في هذا الصبي هذا الصبي
في الجنة في قوله تعالى في هذا الصبي هذا الصبي
انما فصل في هذا الصبي هذا الصبي هذا الصبي

بليل فلان ذهب نسلك عليهم حارث وبعاء في التبريل موضع صريح
 هذا الخبر حذو المبدأ على كسر ما عرفت وهو قوله كمن هوذا الذي
 التار ومولما جهم اى افر هوذا الذي الحث به في هذه الاضاف
 كمن هوذا الذي التار وبعاء مصرها بما على الاصل في قوله او تركا زينا
 فاجتنباه وبعاء التار وبعاء في التار كمن في التار في التار في التار
 على تدين كمن كمن لم يصر على الاصل اولئك الاسماء هم
 حست باحكام **الحج** وازاد فيها سواء تقدمت على ام كقول عمر بن
 ربيعة بل انما اقصى من حرجي وكنت حبيب زينت بيتا فوالله
 ما ادرى قار كسب داريا لسبع زينت الحرام هجان اذا لم يصر
 كقول الكعب طيف وما شوقا الى البصر طرب ولا لباقي وذا الشيب
 ارا وذا الشيب طيب واختلف في قول عمر بن ربيعة ثم قالوا
 قلت فمر على القول بالخص والفرار فيقول زادا اجتمعا وقيل
 اى انت جئها ومعنى قلت فمر قلت اجتمعا جئها في بئر اى فاعلم
 وقيل معناه عجب وقال المبتلي اجبا وايمرا فاستب ما فالا والبر
 على ضيق وما عاك احياء على ضاريع والاصل اجبا عاك في
 الاستفهام والاول الحال والمخ الشجب من جانه يقول كمن اجبا
 شئ فاستب له فاعلم عجب والاحسن هب ذلك في الاجبا عاك

امر الله من حمل عليه فويلي ذلك هبة منها على فاعلم هذا رتب
 الموضع الثلثة والحقون على انه حارث واثبت ذلك بقوله
 حمله مع علمه يانه يظل عجب كانه بكر عليه بالاضافة الى
 فلو ان محسن واه عليه اى انما قاله لخير من ان رتب وان
 مثال وان رتب وان رتب **الحج** انها تطلب البصر وحيث انما
 وتطلب البصر وحيث انما تطلب البصر وحيث انما تطلب البصر
 فام وبيتها الاذوات حصة تطلب البصر وحيث انما تطلب البصر
 وكذا لك والبر طيب وحيث انما تطلب البصر وحيث انما تطلب البصر
 تقدم وعلى الفوق الدرس لك صديق اى انما اصنافكم صديق
 الا اصحاب السليم لها جلد اذا لا في الدرس لاه امثال ذكر
 بضمهم وهو متفقون فاما انها في ذلك يقول فام بسلام
الراج فام الصديق بليلين احدها انها لا تذكر بسلام اى لا تضر
 كما ذكر عنهما لا تقول فام بسلام اصناف شول ام هل هذا الثاني
 اذا كانت في جملة مطوفه بالوادى انما اياه او ثم تلت على الحافظ
 على اصنافها في الصديق حوايه يظنوا فاعلم بسلام اى اذا ما وقع
 استم به واخا انما يات من حوايه الحافظ كاهو فاسم جميع اجزاء
 الجمل المعطولة نحو وكيف تكلمت فان بسلام فاف في فكون هذا
 فاف بسلام فاف بسلام فاف بسلام فاف بسلام فاف بسلام

هذا الخبر حذو المبدأ على كسر ما عرفت وهو قوله كمن هوذا الذي
 التار ومولما جهم اى افر هوذا الذي الحث به في هذه الاضاف
 كمن هوذا الذي التار وبعاء مصرها بما على الاصل في قوله او تركا زينا
 فاجتنباه وبعاء التار وبعاء في التار كمن في التار في التار في التار

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

عن أبيه قال قاله عن ابن ناه مشوقه وكرها قولها في ما بين يديها بالاحتمال
 أو حذف اللام وإيهاه لتلك الوقوف وحذف اللام في البيت
 وقوله إن هذا الجملة الحقة وأما من صارت لغيره فإياه قاله
 منع إسماعيل وصنفه الأولى والمجانبة المعرفة هذا المراد للشك في
 ابن جعفر مذكور وإياه ساكنة للجملة ونحوه في اللوكيد من اليا
 لا نشأنا كن معك في الدنيا المدح كما في قوله لنفزعن على السنين نلهم
 إذا نكحنا يوما بعضنا بعضا وهذا ما ذكره في قوله من غفل
 والمجمل في هذا على اللفظ كونه فيبلغ الزمرا في جمع ذلك بإحكام
 قوله عن عبد الملك والحسن وإياها في هذا على الموضوع كونه صاحب
 عمر عبد العزيز يعود الفضل إليك على مني ونفخ عنهم الكبرياء
 فما كتب في طاعة وأبي سعد يا جودك يا عمر الجواد وإياها بقوله
 أمدح وإياها في المعنى وحذف أي عديا ياهنا لطلحة الحسناء على
 الوجهين الأولين فيكون إنما امرها بإتباع الوعد الوقوف عندها وبين
 لها الموعود وقوله وأما صديق في موضع مضبوط بفعل الأمر والاسم
 مثل وأما من وقوله فأما ما أضافه من صنفه وقوله أصبرت بناء
 الشايف تحملي على معنى من مثل من كان إليك بالمعنى في الدنيا
 النبيل بل كان سبيله وذكره عن ابن جعفر ذلك وفي الصالح الياء
 أو في

از دین احمد مسلم
اور صاحب احمد و احمد
فصل لکھن، احمد
من احمد

المنطوق به وما جاء المصدق به قوله وخرج النبي صلى الله عليه وآله وسلم
من الأثر لا يريد بعد الأثر لا يستفاد منه قوله إلا أن شرطه لا يخرج
 كذا ما عايناه من أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قد عايناه من أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 جعلنا له أن يخرج من البيت الذي فيه قال أنا فيه منكر أن
 عليه على ذلك ذلك وخرج من الحجاب فما أراد من ذلك إلا ما عايناه
 وهو ما عايناه في المنطوق به وفيه على هذه المسألة الأربع مائة
 أن إن فرغ من طهرها فما لم يكن معي فلا شرط في شرط المذكور
 نعم الكون هنا لم يكن معي ولا جعلوا منه وأما قوله أن يخرج
 من البيت المحرم أن يشاء الله آمين وعليه صلى الله عليه وآله وسلم
 أن شاء الله لكم لأخرون ونحو ذلك مما العايناه من المنطوق به
 الغضب أن لا يفتنه حرقا حمارا ولا غضبا لغيره من ما لو
 شرطه لأن الشرط مستبعد هذه الغضب فلا صفة وأما الجهر
 قوله أن يخرج من البيت وأنه شرطه بالبيع والالهام كما تقول
 أن كنت أبون فلا فعل كما عايناه المشتبه به في العلم للما كفت بطلان
 إذا جازع من السبق أن كان صلا في الشرط ثم صار يدرك للبر
 أن العاين من قبل أن شاء الله أن لا يكون فيكم أحد قبل الله
 وهذا الجواب لا يقع السؤال وإن كان كلام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

١١
 للخباء بين خبرهم بالمشام فذكر ذلك لنا أو منكم المالك الذي
 اخبره في المشام وأما البيت فقول على وجهه لعلها أن يكون على
 أقالمة السبع عام المستب والاصل الغضب أن يخرج من البيت
 أدق فنبه إذا لا يخرج بذلك مستب عن الحرة والثاني أن يكون
 معي للثبوت أي الغضب أن يخرج من البيت المستب أن أدق فنبه
 كما قال الآخر إذا انشأنا المنطق لنبه ولا يخرج من البيت
 بل أي من أن لا يفتنه حرقا حمارا ولا غضبا لغيره من ما لو
 أن لا يفتنه حرقا حمارا ولا غضبا لغيره من ما لو
 ويرد قول الخليل أن الغضب لا يفتنه إلا على اعتبار الصلوات وأما
 ذلك لأن الكون حرقا حمارا ولا غضبا لغيره من ما لو
 يخرج قول الآخر أن صلوته فأقول لا يمكن غار عليك ويرد
 غار أي لا يخرج من البيت فقلت أن يخرج من البيت المستب أن
 الشك فيكون على وجهه من شرط والاسم على وجهه من شرط
 في قولهم أن يغضب يكون التوبن والأكثر على وجهه من شرط
 الاثنان بالالف وفما وجهه من شرط فقلت أن يغضب من البيت
 أن يغضب من البيت فقلت أن يغضب من البيت فقلت أن يغضب من البيت
 على أربعة أوجه فما أن يكون حرقا مستبنا غارا صلا لغيره من ما لو

موضع لها في الانبعاث تكون في موضع يقع خزان مضمون عودا
وان صبوا جركه وان لم يصب من جركه وان لم يصب من جركه
الرجل ارجل الله لا يجلو الله عذرا لا يجلو الله عذرا لا يجلو الله عذرا
الناس عجزوا عن الجور قبل الجور فاما ان نبروا ونفروا ونبطوا
انما نخبوه ان نخبوا من غير ما يبدوا والجلد من غير اسم الله سبحانه في
الله ورسوله ان نخبوه من غير ذلك والظاهر من هذا ان الاصل من هذا
والصفت في الحال من غير ما يبدوا في يومنا هذا من غير ما يبدوا
ومثل على المصنوع وان من غير ما يبدوا في يومنا هذا من غير ما يبدوا
عن المصنوع ومثل على المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع
انما ذلك من غير ما يبدوا وان المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع
والفعل الاول في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع
سكنه المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع
على المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع
فكون في موضع من غير ما يبدوا في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع
نكرهوا شيئا الا انه وهو يعجز عن الفعل ويصعب عودا كما كان هذا القرا
ان يصيرها يقولون غشوا في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع
او في ماص من المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع

احكم الموت وامر ان يكون ومعهما المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع
في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع
حافوا الحافوا في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع
المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع
انما في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع
اختل في ذلك في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع
المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع
انما في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع
سوف وانما في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع
على موضع المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع
مفصص في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع
ما حذر وما يبدوا في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع
وعن الثاني انما في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع
انما في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع
انما في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع
الشاف في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع
وان كل من سمع من المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع

الجز يكون في الاصل ان الشبهة لا يخلو على الامر في الثانية الحقة
 من الشبهة لا يخلو على الاستدلال عن الكونيات ان كان الشبهة الثانية
 وهو عند وجهه لا يخلو على كذا طلت كذا طلت انتم فليس من غير كذا كذا
 العبد من الذهب في قولك هذا عبيد او ذهب وهذا الوجه بان
 ان في المثال الوجه في الطبع غير قابل له ولهذا عده فيها شرطاً ان
 في جملة ذلك غلط من جعلها واخر هو انما في الجملة ان
 شاعرها في جملة فلا يجوز ذلك محمداً ان ذهباً لا يجب الا ان يكون
 ذلك من غير الشبهة لا في من جملة الصلة كما مثلنا ولا يمتنع نحو كذا
 الله ان ما انت هذا **والثاني** ان يكون في الجملة الشبهة مع القول
 ومنه وانما في الجملة انهم انما مثلوا انما في الجملة انما في الجملة
 انما في الجملة انما في الجملة انما في الجملة انما في الجملة
 على التي وقع في الجملة في قولك ان احد في الجملة انما في الجملة
 من غير وجه او بعد انما في الجملة انما في الجملة انما في الجملة
 الوجه من الجملة بالاشارة وليس في الجملة انما في الجملة
 من غير وجه او بعد انما في الجملة انما في الجملة انما في الجملة
 اخرون القول فلا يقال انما في الجملة انما في الجملة انما في الجملة
 انما في الجملة انما في الجملة انما في الجملة انما في الجملة

قد اورد في
 فان قيل
 فان قيل
 فان قيل
 فان قيل

قوله في جملة
 انما في الجملة
 انما في الجملة
 انما في الجملة
 انما في الجملة

لم الانا امر في ان العبد لا يتساوى جزان ان يكون مقترن القول على
 فاولا الامر انما في الجملة انما في الجملة انما في الجملة
 هذا امثال في هذا الصانع ان لا يكون في الجملة انما في الجملة
 بعينه ولا يجوز في الجملة ان يكون مقترن لا في الجملة انما في الجملة
 عبيد الله ربكم فليس من غير كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 المقترن من غير وجه ولا ان يكون مقترن من غير وجه ولا في الجملة
 فيه ولا في الجملة انما في الجملة انما في الجملة انما في الجملة
 المستحق ان العبد لا يمتنع كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 الزماني فاجاز في الجملة انما في الجملة انما في الجملة
 ابو محمد السيد بن مالك والفتاوى في ذلك واما الثاني
 العبادة لا يخلو من اصل القول انما في الجملة انما في الجملة
 في وجه الشبهة في جملة وفي ذلك هذا الوجه هنا فلو انما في الجملة
 لعل مناه من اجازته لان لا يخلو من جملة انما في الجملة
 الاقليل فكل انما في الجملة انما في الجملة انما في الجملة
 انما في الجملة انما في الجملة انما في الجملة انما في الجملة
 المبدل من جملة في جملة انما في الجملة انما في الجملة
 خلافاً **والثاني** ان لا يخلو من جملة انما في الجملة انما في الجملة

كانت مصدريه **مسألة** اذا قلنا ان الضميمة للشكيب مضاعفة لانه
خفي انما اليه ان لا يشك انما مضاعفة على ان لا نأثبه وجره على
ناحيته وعلما فان مفتش وضبه على قلة نأثبه وان تصدرا به
هذه لا استغ الحروفها وان لم والضميمة **مسألة** ان تكون الابدان
ادبعة فوضع **مسألة** ابدانها وهو الاكثر ان تقع قبلها التوفيقية نحو
ان طاشت رسلنا لو طاش قوم **والثاني** ان تقع بين لود فعل الضميمة
كقوله فاضم ان لو التفتنا وانتم لكنا كجهم من القرمظلم او من
كقوله اما والله ان لو كنت حرا وما بالمرات ولا العبق هذا قول
وعنه وفي غير باب معصومنا هذا في ذلك من جى ربط الجمل المسمى
وبعد ان الاكثر زكها والحروف الى ابطه لبر كلك **والثاني** وهو ان
ان تقع بين الكان ومضونها كقوله وبعثنا اوليا بوميرهم كالسنة
تعلقوا الى اذن السلم في قوله من جر الضميمة **والثاني** بعد الاكول فاعلم
حقا ان كانه معا على يدية جهة الماء غار ودفع الاضطرار
في جرح لك وانما اضطرار المضارع كاجرة والباء الزائدة الى الاسم
ويجعله منه وما لنا ان لا نؤكل على الله وما لنا ان لا نأكل في سبيل
وفاغروه من ذلك مضاربه ثم قبل جرح ما لنا ما منعنا من ذلك
لو شئت لعلنا لاجارنا لغير وفي المصنوع به ولا ان الاصل ان لا يكون

ثابتة والضميمة قول بعضهم ان الاصل وما لنا في ان لا نأكل كذا ولما
لم يجوز ثلث ابدان ان فعل لخدم احضا احضا بالاسماء المتجملها على الحرف
هو لو وكان في البين وعلى الاسم وهو جلية في البيت بجاء الحرف
الجر الزائدة فانه كالحرف المتعدى في الاحضا بالاسم فذلك عمل
مسألة ولا معنى لان الزائدة غير المؤكدة كسائر الزائدات لوجها ان
نعم ان جرحه لغير جرح مع المؤكدة معنى لوجها ان في قوله مع وما الاضطرار
رسلنا لو طاش قوم **مسألة** ان هذه الضميمة وتعدى فعل فصح
ابهم في قوله ولما جاءت رسلنا ابراهيم بالبشر فالو اسلمها انما
واكدنا في الاسماء كانت بعينها هو هو كذا للاضطرار الذي
ولا لذلك في حصة ابراهيم اذ لم يل جواب فيه كالاول وقال الشوك
لما كانت للضميمة حيث ان الضميمة على الاعطاء فاددت هذا
الاسماء كانت لاجل الجرح وبعضه وكذلك في قوله اما والله
لوقعت لعدوك كذا ان ما تعدوه هو الشيء الجواب هذا
ذكره لا يعرفه كراهي الخواص اشقى والذي رتبته في كلام الرخشي
في تفسير سورة الضحى ما قصه ان ضلته اذيت وجود الضميمة
مرتبنا احدها على الاخرى وفيها مفاويف لا فاصل بينهما كما
وجدنا في قوله واحد من الزمان كانه قبل الحرف جرحه فاجابته

هذا قولهم ان الضميمة للشكيب مضاعفة
لانه خفي انما اليه ان لا يشك انما مضاعفة
على ان لا نأثبه وجره على ناحيته وعلما فان
مفتش وضبه على قلة نأثبه وان تصدرا به
هذه لا استغ الحروفها وان لم والضميمة
ادبعة فوضع ابدانها وهو الاكثر ان تقع
قبلها التوفيقية نحو ان طاشت رسلنا لو
طاش قوم الثاني ان تقع بين لود فعل
الضميمة كقوله فاضم ان لو التفتنا وانتم
لكنا كجهم من القرمظلم او من كقوله اما
والله ان لو كنت حرا وما بالمرات ولا العبق
هذا قول وعنه وفي غير باب معصومنا
هذا في ذلك من جى ربط الجمل المسمى
وبعد ان الاكثر زكها والحروف الى ابطه
لبر كلك الثاني وهو ان ان تقع بين
الكان ومضونها كقوله وبعثنا اوليا بوميرهم
كالسنة تعلقوا الى اذن السلم في قوله من
جر الضميمة الثاني بعد الاكول فاعلم
حقا ان كانه معا على يدية جهة الماء غار
ودفع الاضطرار في جرح لك وانما اضطرار
المضارع كاجرة والباء الزائدة الى الاسم
ويجعله منه وما لنا ان لا نؤكل على الله
وما لنا ان لا نأكل في سبيل وفاغروه من
ذلك مضاربه ثم قبل جرح ما لنا ما منعنا
من ذلك لو شئت لعلنا لاجارنا لغير وفي
المصنوع به ولا ان الاصل ان لا يكون

وهذا قولهم ان الضميمة للشكيب مضاعفة
لانه خفي انما اليه ان لا يشك انما مضاعفة
على ان لا نأثبه وجره على ناحيته وعلما فان
مفتش وضبه على قلة نأثبه وان تصدرا به
هذه لا استغ الحروفها وان لم والضميمة
ادبعة فوضع ابدانها وهو الاكثر ان تقع
قبلها التوفيقية نحو ان طاشت رسلنا لو
طاش قوم الثاني ان تقع بين لود فعل
الضميمة كقوله فاضم ان لو التفتنا وانتم
لكنا كجهم من القرمظلم او من كقوله اما
والله ان لو كنت حرا وما بالمرات ولا العبق
هذا قول وعنه وفي غير باب معصومنا
هذا في ذلك من جى ربط الجمل المسمى
وبعد ان الاكثر زكها والحروف الى ابطه
لبر كلك الثاني وهو ان ان تقع بين
الكان ومضونها كقوله وبعثنا اوليا بوميرهم
كالسنة تعلقوا الى اذن السلم في قوله من
جر الضميمة الثاني بعد الاكول فاعلم
حقا ان كانه معا على يدية جهة الماء غار
ودفع الاضطرار في جرح لك وانما اضطرار
المضارع كاجرة والباء الزائدة الى الاسم
ويجعله منه وما لنا ان لا نؤكل على الله
وما لنا ان لا نأكل في سبيل وفاغروه من
ذلك مضاربه ثم قبل جرح ما لنا ما منعنا
من ذلك لو شئت لعلنا لاجارنا لغير وفي
المصنوع به ولا ان الاصل ان لا يكون

والثاني ان تقع بين لود فعل الضميمة

قوله
والله اعلم
بما ليس
بينكم وبينه

المسألة من بين شيئين والشيء الباطن والشيء الظاهر
بما بين الصديقين كما فعله الله ولا كان له خلاف الكلام الحقين لا
على ان لا يابى فذلك معنى ما جئ به لنا كذلك وما سجد في حق الفعل كما
عقب الاول ونزله عليه فالصديق انما يكون له ذلك ثم انما
التي فيها قالوا سلاما لبنت في القود التي مقاسي بهم بل في سحر
موسى عليه السلام كيف جعل الله في قلبه نعيم هذا الجنى ويظهر
حين اعطانا من الجواب في سورة العنكبوت انما الجوى فيها قالوا انا
مهلكوا هذه المرأة ثم التفت بالامانة لحي لان الفعل لا في
كان قوله التزل والصواب بالامانة كما قاله المحقق واما ما علة
من التلوين معترفين من وجهين احدهما ان الصدق للعليل في مثله
انما هو لام العلة المتقدمة لان والشافق ان في لسانه صدق
والجذب في الزيادة **خبر** وقد ذكرنا في بيان اربعة فوائد الشرح
كان المكورة واليه ذهب الكوفون ويوجد صدق اموي **فوائد**
المصنوعة والمكورة على اهل الواحد والاصل المتوافق بالو
في قوله ان فضل هذا ولا يجر منكم شتان يوم اصدقكم الله
عنكم الا كرسى ان كنتم مؤمنين وقد عناه روى في الوجهين
ان اذا تمكبه شرفا **الشيخ** جنى الغنا بعد ما كثر قوله انما شرفا لان
فروان الفخ يحرق على وجهه حله والفقير في الصدقة عليه

والصدق انما هو الصدقة والاصل له ان تصدقوا في حق الله
وارجع الصداقة حاشا من قبل بين صدق وجهه في ربه
ان كبر ان وصلة اسرى الله لكم الصدقة لئلا يفرح من

ان طالت ذنوبهم فان طويلا نكاحهم البضع **الثاني** عطفها على ان المكورة
في قوله انما امنتم ولما انتم محلا فانه يمكن ما قاله في قوله انما
تكرز الاولين وفي الثانية تكون من المصنوعة صدق ان عطف المصنوعة
الجملة ومقتضى ما جئ به فوجه ذلك قال لما كان مؤثرا لما جئ به
اكرهك وتوكل اكرهك لا تملك اياك ولا تملك اياك عطف الفعل على
في البت وكذلك قول ان جنى واجبت لا اكرهك ثم قول ان جنى
لا حاشا الى اكرهك وجعل الجوى لبعث الله في الحق والصدق في قوله
بوجه **الشيخ** ان كان المكورة ايضا فانه ان يكون له علة مثل ما
او يفرح بغيرها الحق ولا يؤمنون ان يؤمنوا بغيره علة مثل انهم من الكمال لان
بهم وحده القول عن **الثالث** معناه كما بين مرصعة في ان المكورة
وهذا لا يضر في ارجحوا ان طاهرا ومنه علة جنى القول واما كآ
فوقه في قوله الفضل اننا فانه حقا والصدق اياه في ذلك كله
وفيها لام العلة علة الرابع ان يكون علة لا يملك في بين الله كما
تصلوا في قوله لم يزل الاضواء منا فحين الذي ان تصفوا والفقير
انما صدق به والاصل اكره ان تصفوا واما ان تصفوا وهو جنى
وبل وعلة الضلال بل ان لا سبها وجهه في المكورة الشدة
على وجهين **الثاني** ان يكون حرف في كذا فضلا لاجل من دفع الجوى في انما

قوله
والصدق انما هو
الصدق حاشا من
بين صدق وجهه في
ربه ان كبر ان
وصلة اسرى الله
لكم الصدقة لئلا
يفرح من

[illegible]

وہ جس کی طرف اشارہ ہے

ثم اخذ في
تجويد القرآن
سبع سنين
والله
ثم روي عنه في
باب اسم ابن خنبر
البيان
نحو

[illegible][illegible]

در
و انچه از بعضی از
عالمه مثل انچه
قام شد
سخن حق
که در بعضی از
شرح منور قد
ارزید
۱۲
جبال الی غیر
و انچه از بعضی از
عالمه مثل انچه
قام شد
سخن حق
که در بعضی از
شرح منور قد
ارزید

قد اتم في هذا الكتاب
 من سائر الكتب في علم العقائد
 انما سائر العقائد ولا يات في هذا الكتاب
 مما اتم في غيره

لا في الاستفهام معها على حقيقة **الفائدة** ان لو اشتهت فبعض من الشئ
 لا في الامور الجملية ولا يكون الجملان فيها الا في نكاح المهرين
 فليكن كما علمت وسميت كقولك **ولست بالاب** فليكن ما كان
 ام هو الان لا في وعملين سواء عليكم ادعوتهم ام انتم ضابطون
 الاخرين في شئ من المهرين وذلك هو الفاعل في هذا قوله **انتم** فليكن
 التمام فيها ومن جعلين لها في نكاح المهرين ولو كان ان يجهل
 كونه ففقد للعلم من راعا فافهم ذلك هو سره ام غا في علم
 وذلك على الراجح وهو من الفاعل فاعل الفعل محذوف بستر سره
 كونه لمرك ما ادرك وانك دارها شئت اسم ام شئت بن خبر
 الاصل ان شئت المهر في اوله والنون في اخره هذا المهر في
 والمعن ما ادركها **المتبين** هو الصحيح وسليمت ربه الشاقي والله
 غلط ابن العربي حين حله من النوع الاول فوجه ان معنى الاستفهام
 غير مقصود اليه فانه فعل الدلالة وجوابه ان معنى المالك
 ان ينام على جواب نظام وكذلك ما علمت من الجملتين فخر اسم
 فليكن انتم من الخالقون وذلك على الراجح من كون انتم فاعلا
مسألة ان المتصل الذي هو الجواب اما اجاب بالمتبين لانها سؤال
 عنه فاذ اقبل ان يعلل ذلك ام هو قبل الجواب فاذ وجروا ولا

في
 في
 في
 في
 في

لا في الباع الفعل المستوفى وانما قوله الجملان
 هو قول سفيان وقوله ان خبرها فليكن استعنا هو علمت
 الاستفهام لا في المصداق في قوله فليكن فليكن
 تحت ان لا في فليكن فليكن فليكن فليكن فليكن
الشارح ان يكون في فليكن فليكن فليكن فليكن فليكن
 وقوله من في قوله فليكن فليكن فليكن فليكن فليكن
 انما الله في باب الامم على اربعة اوجه **ان** ان يكون مفصلا
 مستوفى في نوعين وذلك لانها اما ان تستعمل عليها
 سواء علمت ام لم تستعمل ام لم تستعمل سواء علمت ام لم تعلم
 صبرا ولا يفرق في قولين وما ادركي وسوف اعالجها في اخر
 حين ام نسا فليكن فليكن فليكن فليكن فليكن
 ان في الملامم صبر وانما سميت في النوعين مفصلا لانها
 وما قبلها لا يستعمل احد من الاخرين فليكن فليكن فليكن
 للمهر في اربعة النسخ في النوع الاول والاستفهام في النوع الثاني
 وبقي النوعان من اربعة اوجه **ان** ان لا في قوله فليكن
 التوبة لا يستعمل الا في النوعين فليكن فليكن فليكن
 معها فليكن فليكن فليكن فليكن فليكن فليكن فليكن فليكن فليكن فليكن

على بحار استعمال الحاد وسند واحد وسند واحد
 واحد وسند واحد واستعمال سداب كرم ما بها وحسن الحديث
 عاودن الحاد ونصير ليله على السند وما صنفها العرب على السند
 الباء على غير ما سجد على الحاد على السند في قول الشاعر
 من حادنا الشفاء في كل ما يوم وكل ليلة وما فاديتك فيه
 بين مناهين استعمال السند ونصيرها ونصيرها ببيت محلي
 كقوله وكل ناس سوب باجل بينهما وهو منه نصيرها الامام
 الثالث ان نصيرها ذكره ابو زيد قال في قولهم انما نصيرها
 انما نصيرها انما نصيرها انما نصيرها انما نصيرها انما نصيرها
 يا نصيرها لا نصيرها انما نصيرها انما نصيرها انما نصيرها
 الرابع ان يكون للنصير ثلث من حاد واحد واحد واحد واحد
 هو نصيرها برعي ونصيرها برعي ونصيرها برعي ونصيرها برعي
 في استعمالها رواه النضر بن نوب ونصيرها عنه وقبل ذلك
 بالاسماء التي لا تدغم لام النون في اولها نحو غلام وكاتب
 وناس وناس وناس وناس وناس وناس وناس وناس وناس وناس
 وكاتب وناس وناس وناس وناس وناس وناس وناس وناس وناس
 واذا في الحديث نصيرها على النون ال على ثلثة اوجه اما ان يكون

يكون اسم موصولا بمعنى النون ونوعه وهو الحاد على اسماء الفاعلين
 المتولين بها الصفا المشتبه وليس في لار القعدة المشتبه للنون
 بالنون وهذا كاستعمال الحاد على اسم النصير المشتبه بالنون
 وحسن الحديث ونصيرها ونصيرها ونصيرها ونصيرها ونصيرها
 كاستعماله النصير والوصف ونصيرها ونصيرها ونصيرها
 ونصيرها ونصيرها ونصيرها ونصيرها ونصيرها ونصيرها
 وذلك لجل على الحاد نصيرها ونصيرها ونصيرها ونصيرها
 المعنى نصيرها نصيرها نصيرها نصيرها نصيرها نصيرها نصيرها
 منها لم نصيرها نصيرها نصيرها نصيرها نصيرها نصيرها نصيرها
 ناصيرها الى نصيرها نصيرها نصيرها نصيرها نصيرها نصيرها
 ونصيرها نصيرها نصيرها نصيرها نصيرها نصيرها نصيرها نصيرها
 وكل هذا فلان اسماء نصيرها نصيرها نصيرها نصيرها نصيرها
 نحو كما نصيرها نصيرها نصيرها نصيرها نصيرها نصيرها نصيرها
 النصير في نصيرها نصيرها نصيرها نصيرها نصيرها نصيرها نصيرها
 نصيرها نصيرها نصيرها نصيرها نصيرها نصيرها نصيرها نصيرها
 نصيرها نصيرها نصيرها نصيرها نصيرها نصيرها نصيرها نصيرها
 نصيرها نصيرها نصيرها نصيرها نصيرها نصيرها نصيرها نصيرها

أو أن في الناحية التي فيها الرجل والوجهان فهو تحت فاذ الأسد
في اسم الرجلان فاحضر من الآن انقرب منه فظلالك حول الشايف
محضر فيك لا تسم الرجل فله المحصور في غير ما ذكره ولا الذي بعد
ليس في غير فاحضر فاذ السكلم فلان فيه ما الكلام فيه ولا
واللغة على الآن انها فاذ لا لها الأرفق ولا يعرف ان الى المجر
وذلك لا رفة بجلاء الزاوية والمشا الجيد للسكلم فويلع البوق
الكل لا ذكر بكم والجندية اما الاستغفار الاخر وهو الذي غطها
كل حقيقته نحو جعل الانسان نفعها ونحو الانسان في غير الا
الذين امنوا ولا يستغفرون في الاخر وهو الذي غطها كل غشا
عن هذا الرجل على الى كما يدل على هذه الصفة منه ذلك الكفا
او لغز الحية وهو الذي لا غطها كل الا حقيقته ولا غشا في غير
من الماء كل شيء حي يموت والله لا يزوج النساء ولا البشر الشا
وهذا يقع الحية الواحدة منها وبعضهم يقول في ذلك انها للبرق
فاز الاجناس وورثته في الادمان مقبض فيضاح بعضهم
المعروف الى شخص من الغنى بن المعز بن ابيدك وبين اسم الجلس
هو الذي من المطول والمفتوح في ذلك في الاف واللام بدل على الحية
بغير صورها في الذعر واسم الجمل لتكره بدل على مطاوا الحية لا

لا يا غيا بغيره قال برصه ويا غيا في غير ريت هذا الرجل كرون
مشا وكونه يانا مع اشراطهم في الشبان ان يكون اعرف من البين وفي
ان لا يكون اعرف من المعروف فكيف يكون الاعرف في غير اعرف والمجا
اذا قد رينا فان ريت الية لغز الحية المحصور وهو بعد الجندية بدل على
بدل حول ال والاشارة اما دل على المحصور ونحو الجندية فاذ فاشارة
الية للعمد في المعنى ريت هذا وهو الرجل المعهود بيشا فاذ لا له
فيه على المحصور والاشارة ما دل عليه كانت اعرف فاذ هذا من كلام
سبحويه **الوجه الثاني** ان يكون رايك وهو نوعان لا رفة وغير لا رفة
كالجندية الاسماء الموصولة على الفعلان في ريفها بالصلة كما لو امة
في الاعلام بشرط مفادها الغشا كما لغز النعمان واللات والعزى
اولا ريفها كما استعملوا لغزها على غير ريفها في الاصل كما في البكة
والمدنية لطيفة والجندية لها وهذا في الاصل في ريفها هذا الثانية
نوعان كثيرة زامنه في التفسير وغيرها فالاولى الدخلة على لغز
من صرح صانعها على ما اصله كما ريت ونحوها في قوله فاشارة
الحارث والعباس والفتاح وبه في هذا النوع على الشايع الا في
انه لا يمانه شاة لك في محلى ومعرف وحمد الشايع نوعان
في الشعر واذ منه في شاة في الشعر فالاولى كالدخلة على ريف

الناس اذا عرفوا طاعت الله تعالى ثم اغضروا بها ما يولوا الطاعة عزيمته
ولان يكون خالوا من الضيق والشد في ذلك لا يلزم وقوع الناس في
المعنى الطاعة عزيمته اذا كان ذلك مما يقع من هذه المصلحة
هذا اللفظ مع قطع النظر عن غرضه اما الذي اراده هذا الشاعر المعنى
فهو انك لو لم تبتغي بها ان تكون برهينة وما الامر بغير ذلك
مقدم **سنة** اياها الكونين ويعين الصديقين ويكسر الشاكرين يتيها
العزيز الصالح المضاف اليه وترجع على ذلك في الحديث المأوى ومرة
رجل من الزوجة وحارب زيد الغزو والبطر اذا دفع الوجه والظهور
والماعون **سنة** وفيه الماوى في الآية وسنة في الامثلة في ذلك
المجاز غير الصلوة قال الزمخشري في وعلم آدم الاسماء ان الاصل ايماء
المعتمدين قال ابو شامة في قوله ليس في العلم الا ان الاصل في
فجوز انما يتبعها عن الظاهر من العهد الحاضر والمعروف من كلامه انما
هو التثنية بضم الفاء **سنة** من العريان انما في الاستفهام وذلك
في حكاية طربال على ما هو في ذلك وهو من ابدل الخفيف شيلا
كافي الال عند سبويه كذا في الماوى لا يجرى سبيله الى الالف
الوجه اخذ الماوى **سنة** بالفتح والخفيف على وجهين **سنة** ان يكون
استفهام عن ذلك لا وتكرر في العلم كقول اما الذي يكون اخذ في ذلك

بارت

والذي انما واجبا والذين هو الامر في ذلك من غير قهاه او عينا لئلا
وكما انها مع تيقن الالف تعاد بها او تعاد بالفتح الى الابد والحد
اخذت اياها من كبريت كما تكسر في الال استعشا **سنة** ان يكون ضحا
او اخا على خالين في ذلك شيئا وهذا في غير هذا ان كان في غير هذا وفي
عند ابن عروبة وجعلها مع ان ومعناها كما ان كسر تام وهو في ذلك
الغار من ان يان في بعض اسم مع جوازا لا خرون في كل من الحسن
لاستفهام وما اسم مع جوازا في ذلك الشرح جوازا لغير هذا هو الضيق
ووقع ما النسب على الظرفية كما انصب جوازا في ذلك في جوفه احا
ان جبرنا استقل استقلنا ونديم جبرون وهو من استقل وهو
بدليل قوله اني انما في مكرم بك هاتم وانك لاحد فراك ولا خرفا
عليها في وان وصيها صيدا والعرف جبرون وقال المبرح صيدا في جبرون
وار وصيها فاعل في ذلك الماوى لا يجرى سبيله الى الالف
لولا في غير هذا الفعل جوازا في الاستفهام اما صفة في ذلك ان الماوى
التي في ذلك في الماوى لا يجرى سبيله الى الالف
روى القمري في الماوى لا يجرى سبيله الى الالف
سبيل في الماوى لا يجرى سبيله الى الالف
رجل ايماء ان الماوى لا يجرى سبيله الى الالف
الامر في الماوى لا يجرى سبيله الى الالف

[illegible]

والاستفهامية قال الرباع ما نيتي ان سبني غلط الا في موضعين
هذا احدهما فانه يعلم انما تعريفا او تعريف فكيف يقول بينا ما اذا
وقال المخرج من جرسه الضيق فلم استمع من ذلك في الموضع المذكور
لاستحقاقه قائم بالتمسك ونعم هؤلاء انما والاية استفهامية ايضا
مبتدأ واشد جرس ثم اخبروا في موعولهم قال الجيل مطلقا في ذلك
لنخرج الذين بنوا لهم ايام استعملوا في الحجاز وعلمت نزع من الهكا
في علم في المخرجين اثنى وقال الكافي الاستعمال في شجرة من ابناء
وجله الاستفهام شيا وذلك على علمنا في جليلنا من في الاجبا
ويجاء في المبدأ الفيلق يفتقر ما انما في القلوب وان لا يجوز لاجل في القلوب
ما في شجرة الذي بنوا له هو الفاسق ولم يثبت زيادة من في الاجبا
وقول الشاع اذا ما ثبت في ذلك فسلم على ايام اضل روي في جرس
وحرف البر لا قلن ولا يجوز مدحنا الجوز ووجه الجار على موعول في الية
لا يضاف ما في الجار ووجه التعريفي وجماعة كونه موعول في الية
اعراب موعول واصل من كل شجرة وكان قد قيل لنزع من كل
شجرة ثم تدر له شجرة من هذا البعض في الذي هو المسمى ثم
المبتدأ ان المكشاة ان الوصول ووجه تصفها ولا اعلم انما هو
ان الوصول في مبتدأ استاذ ذلك من شطب ونعم ان الطراد في الاستفهام

٢٧
مفعول في غير الاستفهام فذلك يثبت وان هم ان شئنا في جرس وهذا باطل
ربما في التعريف اتصالا بين الاجماع على انها اذا اوصفت كانت مفعولة ونحو
اذا لا يكون مفعولة اصلها قال الجميع انهم هو في جرس ما في شجرة في الية
جاء في الرباع ان يكون والى على معنى الكمال يكون صفة لشجرة غير يلد جرس
وجلس في كامل في صفة في جلال وقال المرق كرويت بعد الله ان جرس
قال ان يكون مفعولة الى انما ما جسد الى جرسها انما الرجل في علم الاختش
اذا لا يكون مفعولة وانما هو الموصولة حارفت صفة جرسها وهو المسمى
يا من هو الرجل يرد بانه ليرى انما ما في جرس حارفت ولا موعول في الية
صفة جرسها انما ان يحسبها ان ما في جرسها لا يحسبها انما في الية
والى انما هو ان يكون مفعولة مفعولة مفعولة مفعولة مفعولة مفعولة
وهذا غير صحيح ولا يكون ان يغير مفعولة مفعولة مفعولة مفعولة مفعولة
والى كانه في الجاني رجل مفعولة في جرسها وجاني رجلان مفعولة في الية
صالح مفعولة في جرسها مفعولة في الية انما يوم مفعولة في الية
ثلاثة مفعولة في الية مفعولة في الية انما مفعولة في الية مفعولة في الية
المفعولة قال ابو علي في المذكر في قوله ارباع مفعولة في الية مفعولة في الية
لنا في المفعولة في الية لان مفعولة مفعولة في الية مفعولة في الية
شريعة لان المسمى ان سر في جرسها مفعولة في الية مفعولة في الية

واجب كذا المشهور وانما المفسر في المثلث في موضع ضيق ولكن
عبد الظاهر كذا في موضع رفع مسكنا بولعهم اطلب ما يكون الا يوم
الجمعة ما يقع فاسر المحمديا على او المفسر على المثلث ان يكون
اشبه بالمرئى المستعمل في موضع محمديا اخبارها والمحمدي لا يثبتون هذا
السم ويحكيان الآية من باب وضع في الصور يعني من تركل السبل للآل
الويع من تركل ما في موضع وقد يحتمل لهم بولعهم بولعهم في الاعمال في
اعتناهم فان يقولون مستعمل لفظا ومعنى لولعهم في التقدير عليهم فك
على ان يكون ان يكون غير ذلك **الثالث** ان يكون للتعبيل نحو قوله
اليوم اذ ظلم انكم في العذاب تشكون اي لا تنفككم اليوم اشتر لكم الدنيا
لاجل ظلمكم في الدنيا وهذا حرف بمنزلة لام العلة او حرف والشك
من قوة الكلام لان اللفظ فائدة اذا قيل جزيته اذا شاء وانما الوقت
ظاهر لتمام الالمامه من باب قولان وانما يرتفع السؤال على
الاولى فانه قيل لا تنفككم اليوم وقت ظلمكم الا انكم في العذاب
يكن التعبيل مستعملا للاختلاف في قول المفسر في قول المفسر للآل وقول
اذ لا بد من اليوم للاختلاف في قول المفسر ولا يكون مطلقا ليقع لانه لا
في طريق ولا يشكون لان معول خبر الاخر في الجملة لا يقدم على محمديا
معول الصلة لا يقدم على الموصول لان اشتر لكم في الاخر لا يقدم

ظلمهم وانما سموا على التعبيل اذ لم يثبت عليه فثبتوا على هذا انكم قد علمت واذ
اعز لولعهم وما يثبتون في الله فاذوا الى الكهف وقولنا فاصبحوا فاذوا الله
فمنهم اذهم في ريش واذما مشاهم بشر وقولنا لا يثبت ان محمديا وان محمديا وان
في السفر في موصول محمديا ان لنا محمديا في الدنيا وان لنا في الاخرة في الدنيا
الاخرى وان في الدنيا عند الدين ما في الدنيا امها الا اننا لا نهم موصول في الدنيا
ويثبتنا بعدهم وانما يصح ذلك كله على القول بان التعبيل له حرف
فاننا والجمهور لا يثبتون ذلك وقال ابو الفتح راجعنا ما على من لا يثبت
ولا تنفككم اليوم الآية مستحالة ابدا لان اليوم فاعز ما حصل في الدنيا
ان قال في الدنيا والاخرى متصلة وانما في حكم الله تعالى في ذلك اليوم
ما من اركان اذ تنفككم اليوم وقيل المعنى اذ يثبت ظلمكم وقيل الشك في
اذ ظلم وعلمها ايضا فاذ يثبت في اليوم ولين هذا القول في المثلث
في قوله اذ يثبتنا لان المفسر هنا انما لا يستغنى عن معناها كما يجوز
عن اليوم في قوله اذ يثبتنا لان المفسر اذ يثبتنا في قوله اذ يثبتنا
ان يكونان ومثلهما في قوله اذ يثبتنا لان المفسر اذ يثبتنا في قوله اذ يثبتنا
بعد المشهور والى الخبر في قوله اذ يثبتنا لان المفسر اذ يثبتنا في قوله اذ يثبتنا
الرابع ان يكون للمشاورة فذكر في ذلك سبويه وهو قوله فاذ يثبتنا
او يثبتنا كقولهم استندوا بغيرهم وارضوا به فيهما المفسر اذ يثبتنا

وهي تلويح مكان أو زمان أو معنى من الضماد أو حرف تولد في
أفعال وعلى القول بالظرفية قال لا يحسن عامها الفعل الذي يقع فيها
غير منضاه السمع ما مائنا وبينها عرفت يشير الفعل المذكور قال
الشوازين أو صفة الجمل فلا يعلوها الفعل لأن فيها وبينها لا الضم
اليه لا يعلو فعل المضارع ولا يعلو فعلها ما عامها عرفت بل على الكلا
وذلك منها وفي القول ما يعلو بين بناء على أنها مكتوبة عن الأصل اليه
كما هو في اسم الشريعة وقبل بين حرفين وقد يعلو انما قام أيضا
عمودا وقامت فها هو عموما وجمعا بالمسند مطلق عليه عموما
مسند وانحصر والعمود من انما قام حرفين عموما ولا يعلو معبأ الخزان
أصلها التوكيد في ذلك بيان على الزيادة قال أبو عبيدة وشبهه بن
وحمل عليه أياك منها إذ قال يا ربك الملاك الثاني العقيق كذا وحمل
الاية وليس هو لأن بين اختيار بين الجوزها مع هذه جديها وبينها
قال لا يعلو ذلك بينا انما جاء في قوله تعالى يا ربك الملاك الثاني اعلم فيها المهر
وهو منضاه إلى الجاهل من ذلك هذا القول هو الثاني حيث جعل الضمات اليه فيها
الضامات هي وقد صرح لأم المؤمنين في توجيه ذلك وعلى القول بالحيث
الاية فليعلم مع هذه من القول بالفاعل سأبارك إذا انشأ في الجاهل انما
استيت عموما ذكرها إذا تم بليد وعلية فاعلم ما شئتوا ومو حوزها

٣٠
قال ربك الملاك وإذا بلى اربعين ربه وأدعاه في اهلك أو ضاهيها
ما من قول لا لفظا هو ولا يرفع ارفع القول بعد ولا يكره الدين كقول
قوله الملائكة نعم الله عليه وهذا جئت الشك في قوله في الأصغر
فقد صرح الله إذا هو الدين كقولنا في الدين انما هو في العاراد في قولنا
لا عمن ان الله معنا فالأولى طرفا من والثانية بدلها والآخر
مبين له فان وقبل حرفين الثاني اثنين وفيها وفي الال الثانية نظر
التي في الثاني الثالث غير الال لا يكره بدل لا في ثم لا يعرف الال
يكره الا في بدل الاضرب هو صيغة لا يعلو عليه التبرع من قوله
اثنين واحد اثنين فكيف يعلو في الطرف ولغيره من قول
جاء بارتقاء رب الارضه في قوله الملائكة انما هو في ذلك الموضع
في المحقق الطرف يعلو بهم الفعل في بربها وفيه وقد جلت
الجملة فيقول من لا يعرف انما اصيبت الى اخره كقوله هل يجرى الى
قد مضى لنا والعبر من قبل انما انما والعدد لذلك
وقال لا يعلو كانت منارها لان عملهم اذ عمن اذ ان يكون
الثامن اخوانا والآلات بضم المعجم جميع الال الملة تل كافر وكذا
وتخروفا في مشلان عذرت خبرها والعدد عهد تام اخوانا اذ
من القول اذ ان كان ولا يكون أو الثانية من من لانه من

بجزم خلين وهو جوف عند سيقويه بمنزلة ان الشطبة وطرف عند
وابن السراج والظاهر ان حملها الجزم قبل الاضوية على انهم
على وجهين اما ان يكون الحائجة فحق في الجملة لا محالة ولا يحتاج
لجواب ولا يقع في الاجتهاد ومنها ما هو الا الاستفصال فخرجت
فان الاستفصال باب ومثله فاذ وصفت في شئ او المذكر وهو مرفوع
الاخضر ورجعه في لام خرجت فاذ ان ريل الباب كبر ان لا
يقل ما فيها فاما قبلها وطرف كان عند البحر وطرف زمان عند
واختار الاول في المثال الثاني ان يحسن المثال الثالث ويحتمل
ان طالعها عند شئ في لفظ الحائجة قال في قوله ثم اذا طالع
الايه التبدل ثم اذا طالع فاجاز المخرج في ذلك الوقت ولا يبرح
لغيره وانما اجابا عندهم الجزم المذكور في مخرج فاذ راجع الى
في حق فاذ الاستدعاء حاضر ولذا ما روت انها الجزمها ما لم ينفرد
استفرد في مخرج الجزم في التبدل لا مفر ما به غير فاذ هي حجة في
فادام فادامون فاذ هو يصفه فادام بالاشارة واذ قبل فاذ
صح كونه عند البحر قبل ان يوصف الاستدعاء لم يصح عند الرضا
الزمان لا يجره عن الحق ولا عند الاخضر لان الحرف لا يجره ولا
فان قلت المثال صح فجزمها عند غير الاخضر وتدل خرجت فاذ

وبعضها ايضا ساقا تقع على الجزيرة واذ انصبه والشعب على العالمة الجزم
ان مائة ايام كان والافق جوفت ثم يخرج راسها جزم الجزم فخرج
انها ان اذا طرقت حافت فاستاك راسها في مخرج فاذ الاستدعاء
حضور الاستدعاء فاذ انما لم يزل استاك على راسها فاستدعاء الجزم
فاذ هو هو فاذ لو اشتها فاذ هو اها وهذا هو الوجه الذي سبق لنا
ساقا الكسائي وكان من مخرج ان سبق فلم على امة فخرج
على الجمع منها فحصل ذلك يوما فلما حضر سيقويه فقدم اليه الفلم فخرج
فما لم يخل من سيقويه فاجاب فقال له انك انما لم يزل فاذ
وهو يجيبه ويقول له انك انما لم يزل فاذ هو اها وهذا هو الوجه الذي سبق لنا
هذا الرجل من مجله ولكن ما قيل من فاذ هو اها وهذا هو الوجه الذي سبق لنا
قول على شاة الكسائي من راسها واذ راسها فاذ الاستدعاء
اكلها فخرج من اكلها فخرج الكسائي فاذ انما لم يزل فاذ
سيقويه سلات فاذ انما لم يزل فاذ هو اها وهذا هو الوجه الذي سبق لنا
الغضب وساقا الكسائي فاذ هو اها وهذا هو الوجه الذي سبق لنا
كان ذلك في قوله الكسائي العرب في كل ذلك ونفسه فاذ هو اها
اختلفها واذ انما لم يزل فاذ هو اها وهذا هو الوجه الذي سبق لنا
فلما خرج من اهل البلد من حضرون ويطولون فاذ هو اها وهذا هو الوجه الذي سبق لنا

فاحضروا فاقولوا الكافي فاستكان سبوتهم وامرهم عن غير الاوف
فخرج الزناديق فقام بها حنانيا ولما قيل له البعده فقال ان العرب
على ذلك وانهم علموا منزلة الكافي عند الرب فبالا انهم اغلقوا
القول القوي الكافي ولم يقطروا بالنصب وان سبوتهم قال لهم ان
يظفروا ذلك في السنه لا يظفروا به ولقد احسن الامام الادب
الحسن فحاز به على الاضمار في ذلك منظره في الحوزة كاهنه
الواقعه والمساله والرب قد عرفت الاخبار بعد ذلك اذا عرفت
الامر الذي هو هما وبقا صبروا بالمال هذا اذا وبعدها صوابها
وما كان قولهم ان الكافي هو ربه المحقق من اسما غير ذلك ان
اعتبر على الامام مثاله اهدى الى سبوت الحنف والعمه فاما
العقرب العوجه احبها فاما اسد الزند وقدمها وفي الجوه
عليها هل اذا هو في اولها اذا هو ياها فاحضها وحقها في
ولم يجر في ما قالها ابا بشار فاما وحقها على حلق
يا ليله لم يكن اسما حكا كمنه في علقا في حكومه يا ليله
لو يكن في اسما حكا وحقها في كل حنف من اسما اذا عرفت
دما كمنه في كل حنف من اسما اذا عرفت في اسما و
اصحت هذه الاخبار كاهنه في كل حنف من اسما وحقها وحقها

١٣٢
ولم يخلوا من حاسدا في لولا الناس في الدنيا انما اصابها
في العلم نحو حنف علف وامرهم الناس نحو اراهم فاولها
صبر البش وبقا صبروا على الحال بعد ان رضوا ما بعد ذلك
يقولون فاذ انما السابوت في اخر البش بالحنف وكذا في
بالسبوت عنما في اخر البش انك في اخر البش كاهنه عن الاشكال
الحنا وحقها في اخر البش الى اخر حنفها جمعها وحقها في اخر البش
حقها وحقها في اخر البش وحقها في اخر البش وحقها في اخر البش
ظلم الحنفه ان يبينه للفاعل لا لالان ان يبينه للفاعل
وعلى الاول ان سبوتهم والكافي والاخر ان في الصواب
رضوا عنه حكا الاول اسم والثاني فعل او بالبحر في الاضمار
وزاد الاول والآخر والثاني في اراهم وحقها في اخر البش
من حنا في المرسل في حنف الحنف وحقها في حنفها وحقها في حنفها
والوصف حنفه اجم كرج وحقها في حنفها وحقها في حنفها
الفرق في قوله ان ايون جمع ايوب وابي حنف حنفين واصلا في حنفها
مشبه من اوى ومن اوى فلان اوى كمنه وحقها في حنفها
بحنفه بالاول والثاني حنفها كاهنه في حنفها وحقها في حنفها
في حنفها كاهنه في حنفها وحقها في حنفها وحقها في حنفها

يراد نسباً كما تقول في جمع مفعول من فعل عصى وصوت وفنون وغيره
فمنه وليس هذا مما نحن على سبيله ولا على اصاغ الطلبة ولكن كما
قال أبو عثمان المازني دخلت بغداد في السبت على سائر الكنت ^{فيها}
على ما هو مخطوف على ما هم اعمى وهكذا انفق السنين والمنازل
الكثافي نحو اليه ما قال سبويه في اوهو هذا هو وجه الكلام مثلاً
هو تضافاً فاذا هو حيد وما فاذا هو اياها ان شئت فقل ان خرج عن الفلأثر
استعمال الفعل كما جزم بلن والقسم لم والحق بالعلم سبويه في الخطأ
لم يلقون لشدك ان كان كلامه يعني العرب وقد كثر في توجيهه
امور ^{وهو} لا يكره الخطأ وهو ان اذ طرقت منه مني فقلت في الخطأ
لما نسب المفعول وهو من ذلك طرف تخبر به عن الاسم بعد ان هو هذا
خطأ لان المعاني لا تنسب اليها غير الحق وانما يعلم في الظروف ^{الاول}
ولا تضاف اليها على وجه الرافع ان المفعول ان كان مضافاً ان يضاف
اليها ^{لان} ان قيل ان نسب اسم في مكان صير الرفع في له انما لا
يحدث له فلهذا الحق انما ان نسب بناء الفعل المفعول ولكن لا ينافي
اجازته من قولنا غداً ان هذا العام بالنسبة فيقول ان وجه هذا على ان
مفعول او حال على زيادة ال وليس ذلك مما يفسر من وجهه في حال
او من اذ ان فعل عمل وصارت وانما رقت عبد الله بناء على الظرف

الظرف يعلم ان له بعد هذا لاشكالاً لا ريب في ان يسمي الاجئين ولا في حال
لفظ المعربة بل هو في بال لسانك ^{الاول} ان مفعوله والاضداداً
هو لسانها واما اوهو في ما تم حاشا الفعل فمفعول الضمير وهذا الوجه
ما لا ينافي ونظيره قراءة على وجه الله عنه ان كان الله في وجهه
بالنسبة الى وجهه عصبه او ربي عصبه واما قوله تعالى الذي اخذ من
اولياء ما اضلهم اذ قال ان الضل يكونون ما اضلهم في ما حشاه انما
القول يستعمل عندهم ^{والاول} انه مفعول مطلق والاضداداً هو مفعول
لنفسها ثم حاشا الفعل كما يقول ما رتب الاثر بالاول ثم حاشا المضاف
فقد التلويح في حاشا المفعول عن العلم وقال هو شبه ما وجهه ^{لنفسه}
^{والاول} ان الله منصوب على الحال من الضمير في الخبر الجازم والاضداداً
هو ثابت مثلاً ثم حاشا المضاف فمفعول الضمير في اللفظ على
على سبيل التشابه كما قالوا فصبوا لا ابا حشر لما على انما مثلاً
ابن الجاحظ اما اليه وهو وجهه غير ان حاشا بالضمير على الحال وهو
ميت على اجازة التلويح صوت صوت الحمار الرفع صفة لصوت
مثلاً واما سبويه فقال هذا جميع صيغ ومن قال ان الجواز انما لا
اذا كان المضاف الى مفعول كذا مثلاً انما ان غلطاً المعربة في التشبيه
مرت بوجهه بالضمير صفة للذكر وهذا انما يفسر بالاضداداً

لما زعمت هو قول العلم وقدره لما نك ونحوه كما قلنا اذا بالبيان في هذا
 انك حديث صنفه لهم المكرمين اذ دخلوا عليه **الشيخ** في حرمها
 عن الاستغناء عن ذلك على وجهين **الاول** انهم لما جئوا ساد ذلك قبل
 في قولهم انهم قد فعلوا به ولا على ذلك اذا انك انك انك لا جدوا
 احكم عليه فلو كان اذا روي عنه او لم يروى عنه او لم يروى عنه
 الكاسر **الثاني** انهم قد فعلوا به **الثاني** انهم قد فعلوا به
 عن قول الله تعالى واقيموا الصلوة **الثاني** انهم قد فعلوا به
 فلو كان فعل الله لا انشاء الا انما من فم ما في لان فم الله سبحانه وتعالى
 يكون محذوف هو حال من التلويح لان الاستغناء عن الحال شيئا
 واذا قيل هذا ان الوجهان فبما انه محذوف لا على ان المراد به الحال
 انما والوجه ان لا يسمع العلق بالشئ الا انما لان القدم لا زمان للا
 حال لا غير بل هو على الزمان والله لا يسمع العلق بكائنات
 اذا على الاستغناء بل دليل صحة محض الحال المقدره باضافه كونه
 معه صفوا بل هو على هذا او مقدره به الصديق على ذلك بقوله
 منه انما المعنى من ان الله به الصديق على ذلك بقوله
 ما رويتم **الثاني** انما هو صنفه **الثاني** انهم قد فعلوا به
 عن قول الله تعالى وانما هو صنفه **الثاني** انهم قد فعلوا به

لا يملك المضات غير راد لان اذ عتد قول الله عن مضاهاته قول الحق
 اذ لم يمت كقول السعدي ما افنك ربك البقي واذا مضيت حضاها
والثاني انه ما في جوابها من حيل وشبهه وهو قول الاكثرين ويريدون
 امور **الاول** ان الشطر والمزاج عبارة عن حيل بين زجيد بينهما الا انه ولا
 خولام في الحيلان واحدة لان القولين عندهم من حيل الجواب للمعنى
 داخل في جملة ما عليه **الثاني** انه يمنع في قولهم هذا لا في ذلك مدرك
 طامق ولا ساير شيئا اذا كانا حيا لان الجواب محذوف وعنده
 اذا كانا حيا فلا اسبقه ولا يصح ان يقال لا استغناء عن شيئا
 لان الشئ انما يستغنى عن نفسه وهذا لا يتم لان الانسان اجابا لها
 غير شرطية وانما معمولها ما قبلها وهو سابق وانما على القول الاول
 من شرطية محذوفه الجواب وعاملها اذا جاز ان او يترك ان اقلنا
 بل لا نقول على الحديث **الثاني** انه يلزم في جوابنا في اليوم اكثر من ذلك
 بل اكثر من ذلك في طهرين متتابعين وذلك انما على ان الحديث هو المعنى
 لا يسمع ثباده في زمانين وضد الزمان ويخرج الاكرام في المعنى في اليوم
 قلت فانما نصب الجزم على القول الاول وكيف جعل العامل الواحد في زمانين
 فلم يسمع انما في قوله الثاني وعلى العامل في زمانين هو انما
 اصداها هم من الاجزاء من انفسك يوم الجمعة نحو انما لا يجوز ان يجعله

تخرج الاول ونسب الثاني في نسبه تبيين وانما القدر في منزلة
بعضها سطر خطها ادبهم على الخلف المفضل موما يمنع ان يكون على الخلف
لعدم انزاله عن شرط وهذا يمنع في اليوم في المثال ان يكون بل لا
اذا ومنع ان يكون طرفا لهذا فلا يفضل من موله وهو سطر والآلة
فمن ان لم يزل فان لم يكن والا ان الجواب ووهو انما اذا الفاضلة
تخرج اذا دعا كدعوة من الارض اذا انتم يخرجون والمخرج الناصح هو اذا
اليوم فاذي اكرم وكل هذا لا يعلوا من فيها مبدوء وورد اسم والحق
فيه العمل معناه كونه تخرج فاذي تخرج في الشا هو ذلك يومه يوم عيسى
بعل الصفة فيها قبل الموصوف وتخرج بعضهم هذه الآية على ان انما هذا
وما بعد الفاء خبر لا يقع الا على قول في الحسن ومن ثابته في قولنا تخرج
ويجوز ان يراه الفاء في خبر المبدأ لان عمل اليوم ليس بها عن الشر المبدأ
ان يخرج على خلاف الجواب مذهب الامة بسبب عن الامة او لما قبل الامة
انه يكون مذهب الامة بذلك لانه اشار الى الفخر فمذهب الامة الى
اتحاد السبب والسبب في ذلك منع واما ما عمن كانت هجرة الى الله
ومولاهم هجرة الى الله وولي قول على اقامته السبب تمام المستبى بها
المستبى وهذا معنى الدواب العظيم المستبى للمسلمين قال ابو جعفر
وروي عن علي بن ابي حمزة عن ابي عبد الله عليه السلام انما ثابته انما

كان يحزم الامة وما النافذة لها الصدقة حتى وليس هذا الجواب الا
بالقاء مثل ان يستعبدوا فاهم من الشين وانما الجواب هو في قوله
الى الحج الباطلة وقول بعضهم انه جواب على اعتبار الفاء مثل ان يرد
الوجه لله الدين والافرن مرود بالفاء لا يحذف الا الفاء ولا يكون
من فضل الحسب الله بشكرها والوجه في الآية ثابته على ذلك
لوالدين معناه فيها الآخر والجواب هو في قوله في قوله في قوله
ان ذاهذه غير شرطية فلا يحتاج الجواب وانما علمها ما بعد الفاء
كما علمها الا في يوم في قوله يوم بروز الملائكة لا يشترط يومه يومه
ان في بعض النسخ في الطرف مرود بشكرها امور و هذا
النوع خاص بالشكر كونه من غير فضلها استغنى والا ان مالا
يثار على الا فانما لها الصدقة عطفا على اجماع الصديقين واختلاف
لا قبلها الصدقة معطى وقبل لشرط الصدقة معطى لوسطها بيننا
والمعول في قوله لا نضم اتم وجاء بلا زائدة وقوله الا ان شرط على الله
الا ان يكون لا اكيد ومثله في قوله لا في صدق جوار الله تعالى
الصدق لحواله محاذ انما الصدق والا فلا وهذا هو الصحيح وعليه
اعتمد في قوله ان جعل انصاح العرائن في قوله انك حبيب العرائن
الدهر اطعمه على النوسخ واسقاط الحاضر وهو على وجهه في قوله

انما هو الذي قال الله تعالى في سورة النور
 ان الله يحب المتطهرين
 واما قوله تعالى في سورة النور
 ان الله يحب المتطهرين
 واما قوله تعالى في سورة النور
 ان الله يحب المتطهرين

الذي يفرق بين النجس والنجاسة وهو الذي يفرق بين النجس والنجاسة
 خلافا لما يفرق بينه في اجازة جود غير النجس ولا يفرق بينه في اجازة
 الا الحكة وكان النجس يفرق بينه وبين النجاسة في اجازة جود غير النجس
 في اجازة جود غير النجس في اجازة جود غير النجس في اجازة جود غير النجس
 الا ان الله تعالى في سورة النور
 ان الله يحب المتطهرين
 واما قوله تعالى في سورة النور
 ان الله يحب المتطهرين
 واما قوله تعالى في سورة النور
 ان الله يحب المتطهرين

والله اعلم
 والحمد لله رب العالمين

فمن انما هو الذي قال الله تعالى في سورة النور
 ان الله يحب المتطهرين
 واما قوله تعالى في سورة النور
 ان الله يحب المتطهرين
 واما قوله تعالى في سورة النور
 ان الله يحب المتطهرين

والله اعلم
 والحمد لله رب العالمين
 والله اعلم
 والحمد لله رب العالمين

حرامه عند الله ومحمدا بالشمس يحضها الاثم خولك انك انك نصبر
 التمره فكانت محضها بجهر لا يملك قلبه من نزع وبها يجره انك
 معنى تعين ويصح ذلك في شهرها ونحوه وقال الرعي في شهرها
 اشربها المحركا قبل شهرها الماء بالعتل الفصل الثاني عشر الشهر واحد
 وذلك خست يحوان ذلك الفصل معها غير انهم بالثمة لا تفرق ويخولها على
 الصبر غير ذلك لا تفرق واستعمالها في الضم الاستعطي في جوابه
 فام زيد والسائل بالثمة مطلقا الفصل الثالث القامه نحو هذا احسن
 الى وفيه احسن من مطلقا الفصل الرابع التوكيد على اللفظ وزيادتها
 في شئ من مخرج الفصل الخامس الفاعل وزيادتها واجبه ونائبه ونحوه
 فالواجبه نحو احسن زيد في قول الجمهور ان الاصل احسن زيد مطلقا
 واحسن مخرج شقة الخبر الى الطلب وزيادتها بالاضافه للملفظ وانما
 اذا قبل بالانه امر لفظا ومعنى وازفه فيه غير انما طرقت شيئا فالبناء معديه
 مشاهدا في امر زيد والفاء فيه في ما على نحو قوله تعالى في الله سبحانه قال الرعي
 دخلت لشفه في الكلام من كلف وهو من الحسن وكان ويصح قوله في
 امره وقيل غير ان ثبت عليه ان اللفظ لا يفصل بالليل جزم في شئ ونحوه
 فوالهم كونه في ذلك الشاء فان احسن بالثمة اصل فهو يجوز لا موزون بل
 لفظ من رزله وما يخرج من شئ فان يجوز في قولك احسن من قال الشاء

فالله لا يملك من صنع الله وان كان شئها المحرك قال ابن السكيت انما عاين
 الاكفاء ووجهه قوله موزونه على نحو مطلق الحار صير المصداق وهو قول
 الفارسي انما في طائر اسود في راسه ونحوه وهو موزون وما كان كقولنا
 احسن الظرف ونحوه ومنع جمهور الصبر من احواله مطلقا فالوجه
 الفاعل على من جزمه عن الشاء قول السكيت كقول السكيت لا سلام للمرء لعلها
 عسره ويقع ان يخبرك فادبا ويوجد ذلك على ما استراه انه لا يعمل
 هنا جزمي كلف ولا زائد الباء في ما على من الذي يتبعها واخرى ولا في
 وقف والاولى متعدي لواحده كونه فليلا ينك بكين ولكن فليلا لا
الفصل السادس الثانية متعدي لا يجر كونه قد كونه المومنين الشاء
 الله ويقع في شئ المومنين زياده الباء في ما على من المشابهة لواحدها كونه
 مثلا فمرا بانك فمراهم وهو لا زام سب من اهل اهل ولا من اشد
 عليه ذلك هذا اما السبعين شرط الزيادة او الجاهل هذه الزيادة من
 الصبر وكما سبها في قوله تعالى الفاعل غير جزم الباء وقيل بطلان
 وهم بطون من طرقت فيه الصبر واذ فيه العدل والعلية كمرور
 مخرج عند ابن جزمه في يد لغيره من اهل سبها عن سبها لا يملك
 باهل جزمه في البصر في مخرجها في وجه الفصل السابع ان يكون شئ احد
 او غير ذلك ويصح الانشاء بالمتكر لانه وصيها في قولك انك تملك

على فاعل كثر انهم غفرا لكونه منهم وغفرا لزمانه لضافة ايامه وهذا
وجده لاحد من بعض الناس ان يفرجه فبدان برقع فخر اعلى من كونه على
كن بالباله من قبله فخر الا ان يله ويحقر الله بالطف ومقدارها فخر
لهو فخرها وزعم المبرق ان الضراب ضربه فربما عطف على فاعل ان
دعوا هو اهل لان استمع من قبله اهل لكونه من اهله والافضل
من الضرب وتحرجه انه عطف على المفعول المستفاد وهو فاعله والقائه
المتاخر وهو انك منهم مضبوطا ومرفوقا ومهاده وان ومعه ولا حارها
معلق فخرها ثم حذف المفعول المعطوف اكفاء بلالة المعنى ويعلم
ان الضرب بالطف على اسنان وان الضرب عطف على خبرها والاضرب
على ضربه والضمير هو كونه الهابيك والابناء فحق بما لا يتلوه
بغيره ومعك فقال اللبابة مما ليد اودع متصل وسرا ليد
قال ان الضرب في الاول اللبابة متعاطفة بتعنى وان فاعله بالضم
والشامة من نائب الاعمال فان يا نيله يفتقر الفاعل على شئ به خبرها
على الابناء ويقتض المفعول خبرا عما في الامت فاضم في الاول
اعلى الثاني وقال الطالح الثاني اللبابة معدله كما قبله على
وله ثم فرج الفاعل علام بضمه فاعله خبرا في رده على
يكون الشد لودى هو اى مودى وهو اهل كجاء في الحديث الاول

ربما ان يفرجه وهو من ولا يفرجه خبره شيا وهو من ولا
بغيره هو الشايد بالبل والاولى خبرا الثاني اللبابة فاقوله الثاني
المفعول خبره ولا يلهوا ما يلهى الى المنة وهو ان يفرجه فخرها فاعله
الى السماء ومن يفرجه بالحاء فطعن على ما السوفى اى يفرجه السوفى
ويجوز ان يكون صفة او محلا وصفا في السوفى وعلة ضمير السوفى محلا
بالفرج عن تواضبه احكام الفلم الشاهد في الشاهد فاما الاول فاعله
وقوله من المحل لا ياربنا حمزة سودا الحار لانه ان بالسوفى وقيل
تلقى معنى مضبوطا وبغيره معنى ياربنا حمزة سودا الحار لانه ان بالسوفى وقيل
يترك وان فاعله فاعله السوفى على هذا المعنى ولا يفرجه فخرها فاعله
معنى السوفى فاعله السوفى قبل المرد ولا تعلق انتم الى الفلك
ما يركم حذف المفعول به والماء للالة كما كتبت بالعلم والمرد اليك
كما جاز لا تشد لم يركم اليك وكثيرا زادها في مفعول عنده ومعنى ذلك
مفعولها يشد في الشئ كقوله شئت فقل ذلك في المنام مريد اللبابة
ببازر سام وقد يركم في مفعول كى المغيبة فاعله ومنه الحار كى
بالمراد كى ان حار من سام ومعنى كى يا صلا على من عطف حار
معدا باننا وميل انما هو في البيت لانه في الفاعل عطف على السوفى
الحار قال المتن كى عسى محلا اى من قبله ولا حار على انك اى من

والثالث المبدأ في التسمي قولهم عتبتهم وهم خرجوا دار بركت
ليخاذا كان ذلك ومنه عند سبويه بابكم المقتون وقالوا الحقن لكم
ما يغفل عن محاريف يخرج من المقتون ثم اختلفت قيل المقتون مصدر
بمعنى التفتت وقيل البناء ظرفية اعني اوطأته منكم المقتون فيه
ومن الغريب انما تياتي فيها اصل المبدأ وهو اسم ليس بشرط ان تاتي
الى وضع الخبر كقوله بعضهم لم ير الزمان قولوا سبوا بالبر وقوله القبر
عجبا باب الصغى صباب يفتقر الى ما بعده والرابع المخرج وهو ضران غير
مؤخر في جاس مجولين باب ما لودها الله بغافل وقولهم لا يخرج
تعبه النارا والرجل على الطريقه وهو جيب يوش على الحمام وهو
قول لا يخرج من ناعيه ويجلي منه نوا سببه عباها وقول
الحامس انما لا تطلع لبيت اللقر فها من معكها بشي لا تطلع والاد
تفليح عباها باستقرارها عرف هو الجوز وشي جهاها والمعنى تعها
بشي ما لا تطلع وقال ابن ابي عمير في حديثك زيدان زيدان مبدل مؤ
لانها معروفة وحديثك كذا والسادس الحال المتين عابها كقوله فما جيت
غنايه كذا حكيم بن الحبيب عابها وقوله كابر عيت الابطا
واهمه فما انعت بزم ولا وكل ذكر ذلك ابن ابي عمير وقاله
ابو جيان وخرج البنيان على النصارى عابها صاعده وخرج

مؤخره اخذوا عن قريظا البرية منه على جملهم لرب منه اسما وقيل
الخرج منه ظاهر في البيت الاول من الثاني لا يخرج ان الله اذا مضى
سبيل المبالغة لم يفت اصلها وهذا يدل على ما في البيت الثاني ان قالوا
هذا البر ليس الله بل الله كقوله وليس يدع سبوت وليس يقال وليس
مذموم في قطع يد اعدائك يدق ظلم الله لا ظلم الناس شيئا
والا يقال عيت منه اسما او غيرا او نحو ذلك الا عند ضد المبالغة
الوصف بالاعلام والكريم السابع التوكيد بالحق العين وجعل بعضهم
يترقبون بالحق وفيه نظر اذ في التبرير المفعول التوكيد بالحق
العين ان يقولوا لا بالمتصل كقوله انتم انتم وان التوكيد فاعلم ان
المازول بالترتيب لا بد من التوكيد ان الما موزون عابها وقولهم
الجليق منه وانما ذكرنا الاصل في مادة البعث على التبرير لا شعاعا
بشئ من منه من طوع اضطر الى الزمان السادس مذهب البصريين ان
اعرف الجمل لا يوجب بعضا عن بعض شيئا بل ان اعرف الجرم واعرف الجمل
وما اوجهم ذلك فهو عندهم انما هو اياها ولا يشبه اللفظ كما قيل ولا يشبه
في صلبه الخلل انما يشبه بعضه على وكذا شبه المتساويين كقوله
بالحال في الشيء ولما على اثنين الفصل مع قول في ذلك الحق كذا
صغر بعضهم شرب في قوله من ماء البحر معي روين واحش وقيل

سبب من أكثر البصير الى ما حروفنا انما ينزل الاكلية غير المستقيمة
البرج من المادون والبرق والبرج والبرق والبرق والبرق والبرق والبرق والبرق
الى انما شمل اكثر من انما شمل اكثر من انما شمل اكثر من انما شمل اكثر من
الام اعظم على من جمع ما على الشيطان وما الاضيق وقال ما انما شمل اكثر
او به من على المظاهرة والشم ويزوهم ما على المظاهرة والشم ويزوهم ما
وذا انما شمل اكثر من انما شمل اكثر من انما شمل اكثر من انما شمل اكثر من
وذا انما شمل اكثر من انما شمل اكثر من انما شمل اكثر من انما شمل اكثر من
المشعر من الاسم العام فذا انما شمل اكثر من انما شمل اكثر من انما شمل اكثر من
فيما هم او العام من انما شمل اكثر من انما شمل اكثر من انما شمل اكثر من
القاب وهو الثالث التليان من انما شمل اكثر من انما شمل اكثر من انما شمل اكثر من
ويشمل على ذلك انما شمل اكثر من انما شمل اكثر من انما شمل اكثر من انما شمل اكثر من
نجا انما شمل اكثر من انما شمل اكثر من انما شمل اكثر من انما شمل اكثر من
لا مشير خلافا للكونين والبرق والبرق والبرق والبرق والبرق والبرق والبرق
انما لا شمل اكثر من انما شمل اكثر من انما شمل اكثر من انما شمل اكثر من
من انما شمل اكثر من انما شمل اكثر من انما شمل اكثر من انما شمل اكثر من
كون من انما شمل اكثر من انما شمل اكثر من انما شمل اكثر من انما شمل اكثر من
غالب على انما شمل اكثر من انما شمل اكثر من انما شمل اكثر من انما شمل اكثر من

حسب الانما شمل اكثر من انما شمل اكثر من انما شمل اكثر من انما شمل اكثر من
انما شمل اكثر من انما شمل اكثر من انما شمل اكثر من انما شمل اكثر من
انما شمل اكثر من انما شمل اكثر من انما شمل اكثر من انما شمل اكثر من
في انما شمل اكثر من انما شمل اكثر من انما شمل اكثر من انما شمل اكثر من
ليس من انما شمل اكثر من انما شمل اكثر من انما شمل اكثر من انما شمل اكثر من
يجوز انما شمل اكثر من انما شمل اكثر من انما شمل اكثر من انما شمل اكثر من
من انما شمل اكثر من انما شمل اكثر من انما شمل اكثر من انما شمل اكثر من
لا يجوز من انما شمل اكثر من انما شمل اكثر من انما شمل اكثر من انما شمل اكثر من
انما شمل اكثر من انما شمل اكثر من انما شمل اكثر من انما شمل اكثر من
فانما شمل اكثر من انما شمل اكثر من انما شمل اكثر من انما شمل اكثر من
من انما شمل اكثر من انما شمل اكثر من انما شمل اكثر من انما شمل اكثر من
به انما شمل اكثر من انما شمل اكثر من انما شمل اكثر من انما شمل اكثر من
انما شمل اكثر من انما شمل اكثر من انما شمل اكثر من انما شمل اكثر من
كاف من انما شمل اكثر من انما شمل اكثر من انما شمل اكثر من انما شمل اكثر من
من انما شمل اكثر من انما شمل اكثر من انما شمل اكثر من انما شمل اكثر من
من انما شمل اكثر من انما شمل اكثر من انما شمل اكثر من انما شمل اكثر من
في انما شمل اكثر من انما شمل اكثر من انما شمل اكثر من انما شمل اكثر من

ان يكون قالا او قولاً بالمال كما قلنا **ان** ان يكون شيئاً عتياً
عليها فالجور سري حتى يظلم الشئ لانما سري حتى يظلمها وهو سري حتى
انما الاول قالان طلوع الشمس لا يستتبع من الشرب اما الثاني قالان القول
لا يستتبع من عدم الشرب بل الثاني قالان السب لا يمتنع من غير انهم
سار حتى يظلمها وهو سري حتى يظلمها لان الشرب يمتنع وهذا الثاني
الذي ما في غيرنا زمان واما ان الاخص الرابع هذا الذي على ان يكون
الكلام ايجاباً ثم ادخلنا هذه الشروط الكلام باسمه لا علمنا بل هو
ولو كانت هذه المسئلة بهذا المعنى على سبيله لم يمتنع الرابع فانما
كان المعنى مسلماً على الشرب فاستدركنا احد متبع ذلك **ان** ان يكون
مضلاً فلا يصح في غير سري حتى ادخلنا السلام في المبدأ بل هو ولا في حكمة
سري حتى ادخلها ان تاريف كانا حكمة وان كانا حكمة او تلك سري
امس خلو دخلها بان الرابع الاصل من شئ الشرب لا يستتبع من حكمة
الذي من **ان** حتى ان يكون عاقله منزهة او لا الا ان يمتنع في ذلك
او بعد **ان** ان يمتنع حتى يمتنع شرط **ان** ان يكون عاقله الامتياز
كما ان ذلك من شرطه هو واما ذكره ان هشام الحضاري وله اربع مائة
والثاني ان يكون ما استبان من جميع هذه الحاجج من المشاء او غير ما
هو ان كان السكك حتى لا يمتنع او غير ما استبان من المشاء حتى يمتنع

ان قيل حتى يظلمها الذي يمتنع لها انما لا يمتنع حتى يمتنع في الاشارة
ويستحق حتى يمتنع ولهذا لا يجوز سري الرجلين خوفاً منها او اذاجان حتى
الظلم لا لا التي الحقيقة والاراد في فعلها يمتنع **ان** ان يكون
لما دخلها اما في زيادة او نقصان الاول هو ذلك الشرب الذي انما
زاره في الفاسخ المجامون وقد اجتمع في قوله من ذلك حتى يمتنع
حتى يمتنع الاشارة الى الفاسخ في انما لا يمتنع الجواز ذلك لان شرط
ان يكون حكمة ما دخلها او كبره منه كما قلنا ولا بنا ذلك الا في
هذا هو الصحيح نعم ان السب في فعله امر الفاسخ سري بهم حتى يمتنع
من ربح نكل ان حكمة كل مطهرهم مطلقه حتى على سري بهم **ان**
انما الذي عطف على محرمه اعيد الفاسخ في فاعلمها من شرطه فمتن
ما يقوم حتى يمتنع كذا في انما لا يمتنع واما في انما لا يمتنع
كوفنا للمطف حتى يمتنع من النوم حتى يمتنع في قوله جودينا ان فاسخ
حتى ما لم يمتنع من الاشارة من دنيا وهو حسن وفيه اوجهان **ان** ان
هو عبارة اذ لا شرط في انما لا يمتنع ان يكون نصاً او كبره في انما لا يمتنع
ولقد امتنعوا اعجب الجاريد حتى ولاها فان هي في البيت فمتن
ان شرط الفاسخ الثاني ما استبان من جميع هذه الحاجج من المشاء او غير ما
وقد ذكرنا ذلك في باب جودينا في الجواز او جودينا عليه ولا

مصاب ربح الشبان وقوله يا ربنا بالله عذرا بالهفتم معية و
سنة عشر من الاله ونحيا وكلامهم اتع الشبان الخبيث والارجلانية
منه القابض ساكنو مكة ومعهم هذه اثنا عشر والعشر
التي مع اسكان الاله ومعهم الحزن مع الديار الخبيث **في الاله**
التي في شرف جبريل المتابع وبخاصته الاستشغال في شرف من له
الحزن ولهذا الاله عليه مع اختصاصه به وليس شطعا من شوق عاقا
للكي يبين ولا مدة الاستشغال معه اصبوا من شوق عاقا للبحر
وسوقا للمعزين بها حرف غيب جرفه سبع وذلك انما غلبت
من الرن الشفي وهو الحال الى الرن التاسع وهو الاستشغال بها
من عاتقهم في الرحمة ويعبر من شوق استشغال وزعمهم انما الله
ثاني الاستشغال الاستشغال في كوكب تلك وفيه مع شجون البحر الاله
واستدل عليه بولده سبغوا الشفاه من الناس والاهم عبقهم
مذبحا ان الاله فانزل بعد غلام ما ولام قال فاجرت الشين اعاقا بال
لانا الاستشغال اسحق هذا الاله في الاميرة الخويون وما استدل به
من انما نزل في دعواهم غيروا فوعده في الرحمة في شوق عاقا
في الاحبار يقولون في دعواهم تلك فادركه ان المظاهرة للكره والعلم
منه ووجه اسد من الاصطلاح في دعواهم ثم لم يسل في الاحبار انما

انما استيف في المضارع كما تقول فان في الصبي يصنع الجبان في
ذلك فله والتشويق للاستشغال والاكتمال انما يكون في الشغل
وزعم الرحمة انما اذا دخل على صيد محبوسا ومكره اكله
انه في الاغالة والاد من ايامه في ذلك ويحده انما في صيد المحبوس
المعصاة فوجها على ما يبذل الوعد والوعيد فغلبت في كوكب
وقال في ذلك في شوق البحر فقال لهم منكم الله ومن التبرين
ذلك كابر لاله وانما في شوق البحر وصبر به في شوق بركة فقال
في قوله مع اولئك سبغهم الله البين مفيدة وجود الرحمة لاله
ففي كوكب الوعد كما كوكب الوعد اذا قلت سائغ منك **سورة** من قوله
للمعزين او سمع منها على الخلاف فكان الفائد ذلك نظر الى ان كوكب
المعزين نزل على كوكب المعني وليس بطرح وقال بها ست بخاف الوعد
وسوقا من الاحزوم في جديهم وقلب الوعد بالامعة والخبيث
حكاها صاحب الحكم وسوقا من التبرين بدعواهم لاله عليها نحو وسوقا
بعبطك وبانها فادفعها لفعل المعني قوله وما ادرك وسوقا
ادعوا اليوم الحسن ام سلام **سورة** من لا يمتا اسم من يمتل وزنا
ومتق وعنه في الاصل او وثنيته شيئا وسوقا عز الاشيا
كما استغنى عنها مثل قوله من سفل احشا الله انكرها والابرار

عند الله سبحانه واستغنى بغيره عز وجله سواء فلم يزلوا
سواء ان الاشياء اكلت في ارضها لم يفسد الحب منها سواء في حلقه
على خفا جالدا وتزيد بانه يدخل له عليه ويخرج الفوا على الاقار
فالقلب من استعمل على خلاف ما جاء في قوله الا رب يومض تلك
منهما ولا سيما يوم يدار جليل فهو محلى انوع ذكره بانه يفسد
وقد جرت الاول كقوله في العوض والامان لا سيما عند ذلك
من اعظم العزب وهو عند الفان هو ضئيل على الحال فاذا قيل ان
لا سيما في الفان صليان ولو كان كذا لا يفسد من الاول ولو كان
لا كما قيل ما لبث ذلك الا من عسر ولا سيما في الفان عسر من هو
لا التبريه ويجوز في الاسم الذي يدرها المجرى الرغ مطلقا والشيء
اذا كان كره ولا يروق من ولا سيما يوم فالجرحيها وهو على الفان
وما يدر فيهما مشاهدا في اقبال الاحياء والرفع على له خبر لم يدر
وما موصولة او كره موصولة في الجملة والشيء الذي يفسد
او لا سيما في هو يوم ويصدق في غير ولا سيما في ذلك العاقل
مع عدم القول باطلان ما على من لا يفسد على الوجهين فصح
اعراب لانه مقنا والصب على الغير كما يقع الغير في مثل في غير
جنا عليه مدوا او كما كان في الامانة والعنه بناء مشاهدا في ذلك

وقد انا انصار المعنى في الامانة في قوله المحض وقال ان الفان
لا اعزله وجا ويحمد فيها بان ما كان في الامانة في قوله المحض
الامانة وورد بان المستخرج مما جاء في الفان والادب والادب
مخرج مما اورد الكلام الشاب من ان لما جالها وعلى الفان في الفان
منقطعا سواء يكون في موضع واحد الصفا الخفاء على الفان
ما يروق ويوم يروق وقد عده مع الفان او يدر في كلاهما مع الفان
فرض فيهما ويوصف في غير المكان بحيث يجمع الكسوف في الفان
ويوصف في المكان بمواضع من كان بين ولا يفسد في الفان
يجب ان يدر مع الفان في الفان في الفان والعدم وبقدر الفان
الذات في الفان مع الفان في الفان في الفان في الفان في الفان
وعين الفان في الفان في الفان في الفان في الفان في الفان
في الفان في الفان في الفان في الفان في الفان في الفان
او غير على خلاف ذلك في الفان في الفان في الفان في الفان
في الفان في الفان في الفان في الفان في الفان في الفان
الشيء في الفان في الفان في الفان في الفان في الفان في الفان
بالصب على المعنوية وما جاء في الفان في الفان في الفان في الفان
ويحمد بغيره والجو في الفان في الفان في الفان في الفان في الفان

والغريب ذلك محمد بن عبد الله السرخسي فاجتمع المليون ونحوها في
المنطقية الاخبار وعرفها اكثر من غيرها فضلا ولا يصح الاظهار او
مجرد ذكره عن قول العامة ذهبت الخدم تحت رجل من الموالين كما عرفت
عندي لا يوافقني عنك قال الجرجاني ليس لك رجل ولا كوكب
منزلها الصلوات انما ان تستقر في الامانة وان تعرب ويجعل الصلوات
الاول فوالله انما المصطفى هو المصطفى والاول والاول والاول
الحسن فوالله انما المصطفى هو المصطفى والاول والاول
وحيثك عند طبع المثلث فاجتمع كل ثمانية من اول الحشر
لله الباب وما كنت اذ لم يزل في الامانة كما عرفت وما كنت
اذ عرفت ذلك اذ كان لعل على الجادة غايبة عن عينك ولا عرفت
فوالله انما المصطفى هو المصطفى والاول والاول
وبين هذا الفهم ولكن دعنا للملك انما نحن نكره ان يفي وما كنت
انما لم انا على ما عرفت ولا يصح انما لا يفي على الجادة وما كنت
انما هو ان لا يكون الاصل في الامانة دليل وانما يفي على الجادة
وما كنت انا على ما عرفت وما كنت انا على ما عرفت
والله اعلم بالصواب

مكان كونه ونسب وانما هو في كل موضع على هذا فهو الاسم وصفت
المعرف قال ابن زون بمجال المجنن وليس غير ما بالحق والشون وليس غير
بالشم والشون وعليهما فاعلم انهما لان الشون لما التفت ولا
بلقي الا الميراث ولما التفتين كما التفتان اليه ما ذكر ولا يفتقر
بالاختلاف لانه اتماما وتكمل على الحاشية لفتا على وجهين احدهما
وهو الاصل ان يكون صفة للذكر نحو تامل صامها غير الذي كما قال ابن
مؤيد منها غير صراط الذي انصت عليهم الآية لان المعنى المجنن
من التكرار لان غير الذي وقت به من صلاتين صفت اتماما نحو عم ابن
الشيخ الحاج نفق وفيه الآية الاولى والثاني ان يكون استثناء
معرفة باعراب الاسم الثاني الا في ذلك المكان معول جاء الغرض غير
بالنصب وما جاء في احد غير زيد بالنصب والرفع قال ابن لان في قوله
من المؤمنين غير الذي الصفة في قوله غير اما على انه صفة للفاعل
لاهم جنس ولما على انه استثناء وابدل على هذا فاعلم الا في ذلك
ويكون فاعلم ان النسب وان حيز الوصف في غير المعنوي عليهم اما كما
لاختلاف امرن الجنسية والوفاة من التمدد والثاني في معنى هذا ولما
يقرأ بالحق صفة للمؤمنين الا في اعيان السبع لانه لا يقرأ لها الا الصفة
مؤن ما لكم من الله غير بالوصفة على اللطيف والرفع على الوصف وبها

فالنسب على الاستثناء وهو شاذة وتصل فاعلم ان الرفع الاستثناء على انه
ابدال على هذا مثل لا اله الا الله وانما استعار في الاستثناء على ان
الكل من عند المصنف كاشفا للاسم بعد الاختار واختاره ابن
وعلى القالبه عند الاختار واختاره ابن مالك وعلى النسب بغير
الكل عند جماعته واختاره ابن مالك من بين ما فيها على الحق اذ
ليس كونه له من النسب منها غير ان تطلق صلاته في موضع ذلك
وقوله ان يغير جنس ما في غيره فلفظ غير امين صا حيز ذلك في الآية
اخرى لانه انتم فيه الى الالهام والاختلاف في موضع غير موضع
الاول من شكل التراكيب التي في موضع هذا كله غير على التكميل غير
على ركن يفتي اليهم والحرث ومنه ثلثة اعراب احدها ان غير
مبتدأ الاخر له بل انما اصبحت اليه مرفوع نحو غير الحق وهذا لانه في
الشيء والوصف بغيره محصور خطأ وهو في قوله المرفوع بالابتداء فاعلم
فيل ما ماسوق على ركن يفتي مضاجعا للابتداء والحرث وهو نظير ما في
الزبان والناشئ من الفاعل الظرف له ان الحرف في شبهة انما في ذلك
الثاني ان غير اخبر مقدم والاصل ركن يفتي اليهم والحرث غير ما في
عليه ثم تليق غير وما بعدها من حروف تنوين صفة فاعلم ان
الحرف على غير ما ذكره في الاسم الظاهر كانه فاعلم ان حيزه

لم يزل في تلقيها وانما يذكر سبب هذا العمل والاحتكام الى الحق تعالى
للطريقه الجانبيه قال اجعل هذا الامر كالحج بالبرهان ثلثه الكبير
وكم في هذا امر جليل **والله** لم يزل في حقها ايدى بهم في عالمها **الحق**
مراوده من كونه الاعم صبا ايقا الضلال المبالي وهو من مكان الشبه
الحال وهو من مكان احد في هذه الامور سقر في تلك الحال قال
ابن خلدون في حقه عيشة في الحال ولا دليل على هذا الصواب وهذا يظهر اجابة
حلت في هذا جلد من يذبح احتمال الدلائل يكون اسما له بالحق
الاحوال جمع حال الاحوال في تلك الحالات في تلك الطريقة في الايام
من هذا القول وقيل بهذا احد في هذه حسن بين وبينه في حقه
الناظر في المناقشة في هذا القول من هذا القول في هذا القول
فانما مع الجوده الدنيا في الاحوال الدلائل **والله** في حقها في هذا
عوضا من الحق في هذه القول في هذا القول في هذا القول في هذا القول
فيه اجابة انما ذلك والله بالحق على قوله في هذا القول في هذا القول
على ظاهره وبه نظر **والله** في هذا القول في هذا القول في هذا القول
في الشره واسدانا ابو سعديا اللباب ما حال في شره وبه ايدى ايقا
بسم في هذا القول وقال ركنها **والله** في هذا القول في هذا القول في هذا القول
استبى وهو على حق في هذا القول في هذا القول في هذا القول في هذا القول

[illegible]

ذلك وقال بعضهم قول غير كمال لا يثبت في غير كمال وفي القول قد يقع
قوله الحق سبحانه لا اله الا الله كانت موضع طاعة الله سبحانه لها وانكسرهم
كذلك الموضع مع الما جاز قال الحق سبحانه لا اله الا الله الما جاز مع ذلك
فانكرنا ان يكون المشيئين لذلك فاما قوله على ان الفعل الما جاز في ذلك
موقعا لا اله الا الله الان موقوف والحق سبحانه في قوله ثالث وهو ان لا اله الا الله
اصلا اما في الموضع قال في قوله فلا يهدم الغائب بين الموضع في ذلك
اذا الظاهر من حال الخبر عن مستقبل الله موقوف له واما في الما جاز في ذلك
التي الموضع لها انما يكون موقعا في الما جاز هو موقوف لغير ان يقال في ذلك
ان لا اله الا الله الما جاز لا اله الا الله الما جاز في ذلك
بعد الاستدلال من غير ذلك ان الما جاز في ذلك
عبارة ان الما جاز في ذلك فاما في ذلك الما جاز في ذلك
بين انما في ذلك الموضع في ذلك الما جاز في ذلك
هو الحق سبحانه لا اله الا الله الما جاز في ذلك
الما جاز في ذلك الما جاز في ذلك الما جاز في ذلك
احدا انما في ذلك الما جاز في ذلك الما جاز في ذلك
موقوف موقوف موقوف موقوف موقوف موقوف
لا اله الا الله الما جاز في ذلك الما جاز في ذلك

قد عسى ان يكون الشئ في ذلك الما جاز في ذلك الما جاز في ذلك
الثاني وجوبه في الما جاز في ذلك الما جاز في ذلك
ظاهر في قوله لا اله الا الله الما جاز في ذلك
او موقوف في ذلك الما جاز في ذلك الما جاز في ذلك
حاله الما جاز في ذلك الما جاز في ذلك الما جاز في ذلك
فان لا اله الا الله الما جاز في ذلك الما جاز في ذلك
وهو ان الما جاز في ذلك الما جاز في ذلك الما جاز في ذلك
وقد عسى ان يكون الشئ في ذلك الما جاز في ذلك
حلفت لهما الله حلفت لهما الله حلفت لهما الله
والله واليه واليه واليه واليه واليه واليه
بالصبر وسيد من المؤمنين وذلك الما جاز في ذلك
ولذلك في ذلك الما جاز في ذلك الما جاز في ذلك
والله حلفت لهما الله حلفت لهما الله حلفت لهما الله
في سورة الاحزاب قال الله لا اله الا الله حلفت لهما الله
مع ذلك في ذلك الما جاز في ذلك الما جاز في ذلك
لا اله الا الله حلفت لهما الله حلفت لهما الله
الحق الما جاز في ذلك الما جاز في ذلك الما جاز في ذلك

او يقطعته معون ما ضلته فط ما ضلته فيها انقطع من جهتي لان المانع
عن الحال والاستقبال وينبغي ان يمتنع من ذلك والى ان التمتع من
خلقت الى الان على الحركة لئلا يمتنع ساكنان وكان الله في
ما انما يات وقد يكره على السهل الغشا الشاكين وقد يتبع فانه طار في
الشم وقد يمتنع طار مع صفتها او ساكنها وان كان يكون معون
مفوضه الثاني ساكنه الضا فقال على فطك وفطك فادهم كما
حين حينك وحسب زيد فدم الا انها مبدية لانها موصوفة على
وحسب صفة الثاني ان يكون امض على كون فطك على كون الوفا
كما ان يكون الوفاية على الوفاية الثاني خضنا البناء على
كما يجوز في ذلك وعن ذلك **الكلمات** في الجارة وغيرها
حرف وجرم والحرف خمسة معان منها المتيقنه من ذلك لانه
التقيل الشدة للعلم ونحوه الاكثر وفيه ليقينهم بخلافه بان كون
مكفوفه بالكتابة سبوقه كانه لا يعلم فخلوا انفعته والحرف في
الجوهر من ما هو في كانه لا يعلم الكافون او ان يجر ليدم فلامهم وقد
فيها الكافه كافي المثال وما المصنفه نحو ان رسلكم فيكم رسول الله
قال لا تخشوا ولا تحزنوا اليكم رسول الله فاذكر في وصفه في قوله
واذكر فيكم كادكم ربكم تظنون اني اكون من الغافلين

الذكر والمدايه **ب** يكون في امر وهو الاحتاد هذا الاصل في قوله
احسن الله اليك والكاف للشيء من قوله ذلك للاعلام بجنس
الطلب وما ذكرنا في الايهين ان ما مصاديقه فالجاءه وهو الظاهر
التي يخرج من غيبه ويظهرها انها كانت وفيه التراجيح كان غابته
فعل الحرف وشين واختلاف وطريق ما جئنا فاحسنه كما
يحيون ان الموت حيث نظر في القلب والاشكال كما اخبرنا الله وقال
هذا كله كان في كونه في القليل منها الكافه وفيه الفصل ما فيها
الموت في امر او في الامور وكما به الشيء في الايهين ان ما علمه
الشيء وان السوابق فيه او اجبت فخرج عن ذلك كحيث
والان الاستدلال ذكره الاكثر والكثيرين والتمتع في ذلك كحيث
كثيرا وعلمه في الموت وفيه ثبوت في الكلمات في قوله وفيه
حد من مشا او كسا حجة في ذلك كحيث ان المشا في ما كانت
للموت في هذا المشا ان غاب هذا وهذا في ما مشا في ما كانت
حد من مشا في انما مشا في مشا في مشا في مشا في مشا في مشا
ولذلك في ذلك في قوله احسن الله اليك كادكم رسول الله
ان انما في مشا في مشا في مشا في مشا في مشا في مشا في مشا
كما انما في مشا في مشا في مشا في مشا في مشا في مشا في مشا

وقيل مثل المثلين وما للقرينة ان كان اسما كان كمالا اسما كان كمالا
 الاطراف لثالث وهو ان الكائن مثلا لا يرد بهما ثم انما كانت جملتان
 الاثني وبيل يتبع الصفة وبيل الكائن اسما ولا يقبل كما عرفت ذلك بل ان
 مقصودنا انما كسفت ما كثر ان الكائن الاخيرة الحارة في قوله مثل لا
 كذلك عند سببونه والحق ان الاضافة الصورية كقوله الاسماء جملتان
 كما دبر الملام وقال كثر من انما الاختصاص والافراد في الاختصاص يجوز وفي
 يجوز ان لا اسناد يكون الكائن في موضع رفع وبيل مخصوصا بالاشياء
 وضع مثل هذا في كتب المعرفين كبر قال انما عرفت في موضع غيره الغير يليق
 للكائن من جهة البهراء اذ يقع في ذلك الشيء المماثل فيبكر سائر البهراء
 اخى ووقع مثل ذلك في كلام غيره ولو كان كان نحو الجمع في الكائن في
 مررت بك لا اسند وبقية المعرفية في موضعين امدتها ان كثر في
 خلافه لم يجر في زيادة الاسماء والمثالي ان يقع في موضع مخصوصا في كل
 ما يجر معها جملتان جمعا وهو الذي كالتب والحق معا خلافا لما في
 في اجازته ان تكونا مضافا ومضافا اليه على افتراضه شيئا كما في
 بعضهم تمام على الذي حسن وهذا يخرج للبعيد على الشاذ واما قوله
 وصايات كذا هو صريح في انما يجمل جملتان الكائن
 من ان الكائنات جملتان كما قال ولا لهما اسم ابدان ولا وان يكونا

في قوله
 كثر من انما

استبين ان كمالا جملتان او لمنا جملتان وان يكون الاصل جملتان وانما كمالا جملتان
 الغير الحارة فتكون ضمير منصوبا وجوز ان يكونا جملتان وانما كمالا جملتان
 عمل في مضافا الخطاب وجر الاضافة لانه الاشارة نحو ذلك وانما كمالا جملتان
 الفضل المنصوب في قوله انما وانما وانما وانما وانما وانما وانما وانما وانما
 الاعمال في جملته ذلك وروى في ذلك وانما وانما وانما وانما وانما وانما وانما وانما
 هذا الذي كثر في قوله فانما وانما وانما وانما وانما وانما وانما وانما وانما
 سببونه وعرف في ذلك الفاعل فانما وانما وانما وانما وانما وانما وانما وانما
 ليست اليه وبقية محمد الاسماء غير الكائن وانما لم يقع في موضع غيره وانما
 الكائن في انما فانما وانما وانما وانما وانما وانما وانما وانما وانما
 غير انما وانما وانما وانما وانما وانما وانما وانما وانما وانما وانما
 عليه وانما وانما وانما وانما وانما وانما وانما وانما وانما وانما وانما
 وانما وانما وانما وانما وانما وانما وانما وانما وانما وانما وانما
 انما وانما وانما وانما وانما وانما وانما وانما وانما وانما وانما
 بالاضافه وانما وانما وانما وانما وانما وانما وانما وانما وانما وانما
 حرة ولا يتبع الاثني كثر في انما وانما وانما وانما وانما وانما وانما وانما
 اسماء وانما وانما وانما وانما وانما وانما وانما وانما وانما وانما وانما
 انما وانما وانما وانما وانما وانما وانما وانما وانما وانما وانما

لرب ذلك برفعه وعلو جبروته وكان بها الدلائل ثم ذلك برفعه وعلو جبروته
وعلى الان ان الرب لا يكلون به الا من اراد من القلب فكل من
من غير ان يكون له رغبة في الله ولا رغبة في الله ولا رغبة في الله
الماس بسوءه وسوءه ولا يكون له رغبة في الله ولا رغبة في الله
ما من من والى الله الا الله استشهد بهذا الجبروت في الله
جبروت خلا لا يرفعه وارتفاعه وعلو جبروته في الله
جبروت خلا لا يرفعه وارتفاعه وعلو جبروته في الله
وهذا كان التنبه في الانشاء في الله في الله في الله في الله
فولاه واستشهد في الله في الله في الله في الله في الله في الله
هذا عريته في الله في الله في الله في الله في الله في الله
كذلك في الله في الله في الله في الله في الله في الله في الله
ما استشهد في الله في الله في الله في الله في الله في الله في الله
ملك في الله في الله في الله في الله في الله في الله في الله
في الله في الله في الله في الله في الله في الله في الله في الله
انها في الله في الله في الله في الله في الله في الله في الله
فلا يجوز من انشاء ولا بالانشاء في الله في الله في الله في الله
عنفس ان في الله في الله في الله في الله في الله في الله في الله

انه لا يتم في الله في الله في الله في الله في الله في الله في الله
وهذا في الله في الله في الله في الله في الله في الله في الله
خلاف على الحق في الله في الله في الله في الله في الله في الله في الله
من ان الانشاء في الله في الله في الله في الله في الله في الله في الله
السيد في الله في الله في الله في الله في الله في الله في الله
لا يشهد في الله في الله في الله في الله في الله في الله في الله
وكذا في الله في الله في الله في الله في الله في الله في الله
وهذا في الله في الله في الله في الله في الله في الله في الله
فالان في الله في الله في الله في الله في الله في الله في الله
بسطه ورجوعه في الله في الله في الله في الله في الله في الله في الله
الرب في الله في الله في الله في الله في الله في الله في الله
والان في الله في الله في الله في الله في الله في الله في الله
لان في الله في الله في الله في الله في الله في الله في الله
وهذا في الله في الله في الله في الله في الله في الله في الله
الانشاء في الله في الله في الله في الله في الله في الله في الله
وهذا في الله في الله في الله في الله في الله في الله في الله
لان في الله في الله في الله في الله في الله في الله في الله

في كتابنا الدنيا لم يكن بل الجسد الفلاني جسد السوء فهو من غير مظهر
فان كان من غير مظهر فليس له ان يحسن الكائن بالياء وكان كذا كذا
لكن ان من العبد كما تكلفنا ما والياء والياء في الدنيا والى ان يحسن كذا
اسمها والظهور جردا والجلد المبدع حاله ليل ولهم كانا بالحق في الدنيا
وولاه فيهم ولم يكن له في الدنيا والى هذه اما ان يحسن كذا كذا
فولاه من ان كان في مظهرين وكذا في مظهرين في الدنيا والى
صل وقيل في الدنيا لاسم كان في مظهرين وكذا في الدنيا والى
الصل في الدنيا والى اسم كان في مظهرين وكذا في الدنيا والى
كان اذ فيه اذا في الدنيا والى اسم كان في مظهرين وكذا في الدنيا والى
ويقال في الدنيا والى اسم كان في مظهرين وكذا في الدنيا والى
من مظهرين على ان الاسماء في الدنيا والى اسم كان في مظهرين وكذا في الدنيا والى
فان له وهو في الدنيا والى اسم كان في مظهرين وكذا في الدنيا والى
وهم فان باعوه في الدنيا والى اسم كان في مظهرين وكذا في الدنيا والى
كل من في الدنيا والى اسم كان في مظهرين وكذا في الدنيا والى
كل من في الدنيا والى اسم كان في مظهرين وكذا في الدنيا والى
الى في الدنيا والى اسم كان في مظهرين وكذا في الدنيا والى
فان كان كذا في الدنيا والى اسم كان في مظهرين وكذا في الدنيا والى

كل من في الدنيا لم يكن بل الجسد الفلاني جسد السوء فهو من غير مظهر
فان كان من غير مظهر فليس له ان يحسن الكائن بالياء وكان كذا كذا
لكن ان من العبد كما تكلفنا ما والياء والياء في الدنيا والى ان يحسن كذا
اسمها والظهور جردا والجلد المبدع حاله ليل ولهم كانا بالحق في الدنيا
وولاه فيهم ولم يكن له في الدنيا والى هذه اما ان يحسن كذا كذا
فولاه من ان كان في مظهرين وكذا في مظهرين في الدنيا والى
صل وقيل في الدنيا لاسم كان في مظهرين وكذا في الدنيا والى
الصل في الدنيا والى اسم كان في مظهرين وكذا في الدنيا والى
كان اذ فيه اذا في الدنيا والى اسم كان في مظهرين وكذا في الدنيا والى
ويقال في الدنيا والى اسم كان في مظهرين وكذا في الدنيا والى
من مظهرين على ان الاسماء في الدنيا والى اسم كان في مظهرين وكذا في الدنيا والى
فان له وهو في الدنيا والى اسم كان في مظهرين وكذا في الدنيا والى
وهم فان باعوه في الدنيا والى اسم كان في مظهرين وكذا في الدنيا والى
كل من في الدنيا والى اسم كان في مظهرين وكذا في الدنيا والى
كل من في الدنيا والى اسم كان في مظهرين وكذا في الدنيا والى
الى في الدنيا والى اسم كان في مظهرين وكذا في الدنيا والى
فان كان كذا في الدنيا والى اسم كان في مظهرين وكذا في الدنيا والى

وغير ضابطه خو ولا حصرنا لا الاشارة الى اننا انما نذكرها الى اننا انما نذكرها
هذا صنف الاشياء الباطنية التي انما هي في العالم والظاهر وحكمها ان اهلها يصح
الغوايل هو انهم كلهم في غير هذا العالم انما هي في غير هذا العالم ومنهم كلهم
الحيوان وحكمها انهم في هذا العالم ومنهم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم
فلا تتركوا انما هي في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم
كلهم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم
فلا تتركوا انما هي في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم
والا انما هي في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم
عزائم الارواح كلهم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم
ومن القليل في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم
على انهم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم
القول بل لا تتركوا انما هي في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم
الشكرهم ومنهم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم
معنا هان ذلك هان في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم
الرضا هان ذلك هان في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم
شركه فلهذا كل من في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم
الاكل ثمنا حلا الله باجله وكل من في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم

او المولى بل من المولى بحضرة فكل واحد منكم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم
في قوله في كل من في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم
فزيادته في كل من في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم
البيت من الصلوات في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم
زادته وعكسه في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم
وفا على اهل هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم
من قال في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم
القول في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم
وان قال في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم
فانظر في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم
من سببها في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم
لاجله او في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم
لان في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم
استغفروا في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم
كل من في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم
ووليد في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم
وعزائم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم في هذا العالم

هيبة الخلق وروبي وكل من يفتيها مستيقظا لها وعلو هذه الزاوية
 مما غرضه وهذا لا يوحى كذا من وجوب الزاوية المعنى مع الكثرة من قوله
 انك لست وذا هو الجواب على عشرة ما حدث عليه كل من منعه فذكر كل
 حادثة كالله تعالى ان كان له فضل كذا قاله على جوان كل جبارا ثم يوحى
 والذى يظهر في مخالفة قوله ان الله تعالى قد انزل المعجزات على سيدنا محمد
 كل واحد بعد الآخر فلو هو كل رجل من بعده رجعت الى الجمع ويخرج
 عنده فاما ان كان كل من الامم من جاد وان هو مع الامم ان كان على
 هذا فقول جاد كل من جاد في الوفا غنوى حق الله لا في غيره
 جمع النبي مع الزاوية الحكم على كل واحد كقول من كل كونا كثيرا لا في غيره
 اجاب ان محضه في قوله وما كل واحد من قبلك فمعه ولا كلام في صحة
 بل يجب ان يكون موثوقا بما حدثت في قوله الاضاعة ومجوزة ذلك من
 فاعلم ان هذا هو الحق لا يوحى الا بعد الزاوية على ما قلناه في قوله
 كل واحد من اسرار الله وادب الخبير الذي هو في ذلك في خطا اسرارها
 فلو كان الله وانا لنهبط لا خوفنا هذا المخلت المحي على منير اليه وهو
 فان حملت على ان يوحى النبوة في جميع اسرارها وحيثما في كل من جاد
 فوجوه وانبر ذلك وهو كل من يوحى له ما حذره لان القرآن لا يوحى
 على الشاؤنا اما الجمع باعتبار من الامم وتلقوا الجمع في قوله ان الله

فانه يوحى الى الله في شياخه ولا يوحى الى غيره بل الله وحده في الامم
 ضم الجمع ووجهه الا بالجموع كالجمل والسا في صفة جمع محذوف في كل
 نوع من انواعه ولا يوحى الى غيره الا بالجموع كالجمل والسا في صفة جمع محذوف في كل
 مجموع معنى اوله في قوله كذا في قوله كذا في قوله كذا في قوله كذا في قوله كذا
 فلو ان جمع وحفظ من كل شيطان ما لا يجمعون ولا يجمعون في الامم
 فلو ان الله لا يوحى الى غيره من بيت عشرة واجاب عن هذا ان جملة لا يجمعون في
 احدها عن هذا المستوفى من الاضاعة لكل شيطان ولا حاله في ذلك
 ليظهر من كل شيطان الاضاعة في قوله كذا في قوله كذا في قوله كذا في قوله كذا
 اصيقت اليه وانما هو عايد الى الجمع المستقام في الكلام في كل واحد من
 الزاوية في قوله كذا في قوله كذا في قوله كذا في قوله كذا في قوله كذا
 وقد اجتمعا في قوله ان كان في السموات والارض الا في السموات
 عند اصحابهم وعندهم عند كلام الله في قوله كذا في قوله كذا في قوله كذا
 لا يوحى الى غيرها الا من جبرها الا من جبرها مذكرا على انفسها عن وكلام الله
 ووجهه فيما عكس عند نبينا ما عاينكم في كل واحد من الامم اعلمه
 الحديث في قوله كذا في قوله كذا في قوله كذا في قوله كذا في قوله كذا
 نابع وكلامه في قوله كذا في قوله كذا في قوله كذا في قوله كذا في قوله كذا
 الفوايد كل اولئك عنده مسؤولا في الآية مدونة فصلا واحدا في الآية

معدوماً أو غير ذلك من غير أن يكون ذلك في الحقيقة
فيها بالبرهان وهو لا يثبتها من غير ذلك
الحقيقة وهو لا يثبتها من غير ذلك
وذلك في الحقيقة بالبرهان وهو لا يثبتها من غير ذلك
المباين في الحقيقة بالبرهان وهو لا يثبتها من غير ذلك
عليه من غير ذلك من غير ذلك من غير ذلك
المسألة الثانية من غير ذلك من غير ذلك من غير ذلك
على الآخر من غير ذلك من غير ذلك من غير ذلك
فأما ذلك فلا يثبتها من غير ذلك من غير ذلك
فإن كل ما استدل به من غير ذلك من غير ذلك
ولا يثبتها من غير ذلك من غير ذلك من غير ذلك
لأنه في الحقيقة بالبرهان وهو لا يثبتها من غير ذلك
إن كان ذلك من غير ذلك من غير ذلك من غير ذلك
دخلت في البرهان ذلك في كل فعل بالبرهان وهو لا يثبتها من غير ذلك
صغير أو كبير استدل به من غير ذلك من غير ذلك من غير ذلك
هو صغرها والبرهان بالبرهان وهو لا يثبتها من غير ذلك
ذلك الاستدلال بالبرهان وهو لا يثبتها من غير ذلك

وإنما كانت مكاناً محلياً لا يثبتها من غير ذلك من غير ذلك
تمنع العلم بالبرهان وهو لا يثبتها من غير ذلك من غير ذلك
كل واحد من غير ذلك من غير ذلك من غير ذلك
وغير ذلك من غير ذلك من غير ذلك من غير ذلك
الآخر من غير ذلك من غير ذلك من غير ذلك
وبذلك من غير ذلك من غير ذلك من غير ذلك
حدها في الحقيقة بالبرهان وهو لا يثبتها من غير ذلك
من غير ذلك من غير ذلك من غير ذلك من غير ذلك
فأما ذلك فلا يثبتها من غير ذلك من غير ذلك
فإن كل ما استدل به من غير ذلك من غير ذلك
ولا يثبتها من غير ذلك من غير ذلك من غير ذلك
لأنه في الحقيقة بالبرهان وهو لا يثبتها من غير ذلك
إن كان ذلك من غير ذلك من غير ذلك من غير ذلك
دخلت في البرهان ذلك في كل فعل بالبرهان وهو لا يثبتها من غير ذلك
صغير أو كبير استدل به من غير ذلك من غير ذلك من غير ذلك
هو صغرها والبرهان بالبرهان وهو لا يثبتها من غير ذلك
ذلك الاستدلال بالبرهان وهو لا يثبتها من غير ذلك

القوم على ذلك فاما اذا كانوا من جنس واحد فاما ان كانوا من جنس واحد
 فاما ان كانوا من جنس واحد فاما ان كانوا من جنس واحد فاما ان كانوا من جنس واحد
 الفتن بين الامم ومن السالكين في ذلك فاما ان كانوا من جنس واحد فاما ان كانوا من جنس واحد
 الممن اذا كان ياء على كسر كونه واكثر عتسا فهو مبالغة في العتسا
 في ذلك المبالغة في العتسا فاما ان كانوا من جنس واحد فاما ان كانوا من جنس واحد
 ولشربهم لغيرهم من الامم فكذلك في ذلك المبالغة في العتسا
 فاما ان كانوا من جنس واحد فاما ان كانوا من جنس واحد فاما ان كانوا من جنس واحد
 بالامم من واما كان الله سبحانه على الحب لولا الله ليقول لهم فاما ان كانوا من جنس واحد
 لامم الخوف من الله فاما ان كانوا من جنس واحد فاما ان كانوا من جنس واحد
 لان الخوف من الله فاما ان كانوا من جنس واحد فاما ان كانوا من جنس واحد
 عن الكونين فاما ان كانوا من جنس واحد فاما ان كانوا من جنس واحد
 لتبين الحق كما ادخلت النار في ما ريد فاما ان كانوا من جنس واحد فاما ان كانوا من جنس واحد
 مؤلفه جاد وكلمة تاسين لولا في ما لم يملوا عندهم فاما ان كانوا من جنس واحد فاما ان كانوا من جنس واحد
 وهو غير جاد وجهه عند الله بين الازل ما كان فاما ان كانوا من جنس واحد فاما ان كانوا من جنس واحد
 فهو ضد الفعل المبلغ من ضيقه ولقد كان قوله باعاد لاني لا اريد ذلك
 ان المولى ليس في ما يمل من لا تلتزم لانه يخرج السبب وتكون
 فهو عندهم من غير ملة فيقولون به وكان الخديعة والسبب بانهم

منه وحيثما ودم كثيره السابغ فاما ان كانوا من جنس واحد فاما ان كانوا من جنس واحد
 في قوله غير الكتابي كمال الامم الاولى في الفانية اما الامم الجود في قوله
 الثاني في قوله غير ما ولا لا شانه فاما ان كانوا من جنس واحد فاما ان كانوا من جنس واحد
 لا يمكن وان ان شرطه اقر عند الله عزله مكرم وهو مكرم اعظم منه ولا
 كان مكرم الله بعد الامم الاولى في الامم العظام الشبه في عتسا في الامم
 كما قولنا السبعين لان وان كان ممل للفرانك فاما ان كانوا من جنس واحد فاما ان كانوا من جنس واحد
 كونه فاما ان كانوا من جنس واحد فاما ان كانوا من جنس واحد فاما ان كانوا من جنس واحد
 اوصيه في الركبتين فاما ان كانوا من جنس واحد فاما ان كانوا من جنس واحد فاما ان كانوا من جنس واحد
 او عتسا كل من لا يمل في قوله واما ان كانوا من جنس واحد فاما ان كانوا من جنس واحد
 في الاشياء الجود في قوله واما ان كانوا من جنس واحد فاما ان كانوا من جنس واحد فاما ان كانوا من جنس واحد
 ضمت اليه بانسان ممل فاما ان كانوا من جنس واحد فاما ان كانوا من جنس واحد فاما ان كانوا من جنس واحد
 اسما فاما ان كانوا من جنس واحد فاما ان كانوا من جنس واحد فاما ان كانوا من جنس واحد
 اجملهم فاما ان كانوا من جنس واحد فاما ان كانوا من جنس واحد فاما ان كانوا من جنس واحد
 المولى في العتسا فاما ان كانوا من جنس واحد فاما ان كانوا من جنس واحد فاما ان كانوا من جنس واحد
 دونه باليتون فاما ان كانوا من جنس واحد فاما ان كانوا من جنس واحد فاما ان كانوا من جنس واحد
 في الامم فاما ان كانوا من جنس واحد فاما ان كانوا من جنس واحد فاما ان كانوا من جنس واحد
 ارضه فاما ان كانوا من جنس واحد فاما ان كانوا من جنس واحد فاما ان كانوا من جنس واحد

مستقلة بادعوتهم لم يقدروا على العمل بالحق في الحق والحق في الحق
لا بد من العمل بالحق في الحق والحق في الحق والحق في الحق
أذا علمت في الحق في الحق والحق في الحق والحق في الحق
بالزنا والهرمان لا بد من العمل بالحق في الحق والحق في الحق
بغير حق في هذا ان يرجع الحق في الحق والحق في الحق
مدعووا العرو واما ادعيا وبغير الحق في الحق والحق في الحق
محرف واحد من غير الحق في الحق والحق في الحق والحق في الحق
دنيا لا ترضى في الحق والحق في الحق والحق في الحق والحق في الحق
ذلك الحق في الحق والحق في الحق والحق في الحق والحق في الحق
فأما في الحق والحق في الحق والحق في الحق والحق في الحق
طبا وبغير الحق في الحق والحق في الحق والحق في الحق والحق في الحق
ثم ادعى ان الحق في الحق والحق في الحق والحق في الحق والحق في الحق
فان الحق في الحق والحق في الحق والحق في الحق والحق في الحق
التي بينهم وبين الحق في الحق والحق في الحق والحق في الحق والحق في الحق
المعقول في الحق في الحق والحق في الحق والحق في الحق والحق في الحق
انهم في الحق في الحق والحق في الحق والحق في الحق والحق في الحق
فان الحق في الحق والحق في الحق والحق في الحق والحق في الحق

بالحق في الحق والحق في الحق والحق في الحق والحق في الحق
فان الحق في الحق والحق في الحق والحق في الحق والحق في الحق
التي بينهم وبين الحق في الحق والحق في الحق والحق في الحق والحق في الحق
المعقول في الحق في الحق والحق في الحق والحق في الحق والحق في الحق
انهم في الحق في الحق والحق في الحق والحق في الحق والحق في الحق
فان الحق في الحق والحق في الحق والحق في الحق والحق في الحق

ولما تم في ذلك وكتم السر انما جعل الحائط غا لا للمذنبين بل للشيخ
 القيل ومعه فيه من غير ان يراه به لانه قد مضى هذا به ولم يزل
 يحكم وانما ترمي هذه الشبهة مع ثبوتها وانما جعلها ومجملها اصل في
 هشام حبيب كبر الماء والبناء وحجب الماء وتكون به ابدال المصنف
 الظاهر ان من قول المتن لولا انما رفته الاحباب واجابت لما
 للمنايا الى اولا حاسبا جاز ومجوز متعلق وجواب ولكن بقدر
 ضد الظاهر في مقابلة المصل كقولنا صبره بذلك منع فلو
 جدد في الاصل صفة لسان فلما قدم عليه ضارحة الائمة كما
 قوله الى انما ضارحك الى المعنى بل انما كذا الى انما ضارحك الى في
 لما رجة عرفت وهو انما رجة جمعا للماء كحساء وحسن يكون الشا
 مضاما اليها ويجوز انما الى اللغز الى المنايا استعاره من
 سليل النار ويكون امام الله مقام الامم والاراء واللؤلؤ النعم
 انما الامم القائل لهم في الامم الموضوعه للطلب تركها اكثر
 سلم نفعها واسكا فاعيد الموالود والفاء اكثر من غير ما هو للتجديد
 وليس هو في ذلك بعد ثم يعمم بقصود في قوله الكونين فالاول
 والبرية في ذلك وعلى انما في انما من الشعر والاول في انما
 الامم الطلبة الموعودين كقول الطلبة انما رجعوا في ربه واما ما

[illegible]

وبذلك واجابوا عن كل فاسد ذلك انما لان تجزئتها عن غيرها
عن الجزر لا يمكن ان يكون ذلك في حيز واحد بل في حيزين
فذلك فاما اذا كان الجسم كانه لا ينفك الا في الاصل
فاما الان لا ينفك الا في مخرج واحد لا في اثنين فذلك ان
الجملة قد انقسمت الى اقسام من حيث الجملة كراية ابداء الكلام في
وذلك على الصانع المالك لافعال الاكبرين واعرف من ذلك على الاشياء
وذلك ان الحكم بينهم يوم القيمة اني لا يجوز ان نضعوا له فان الحكم
مستبلا فلو كان بمنزلة حال انهم قد تم الفصل في العود على فعله
اربع والتميز بان الحكم في ذلك اليوم واقع لا محالة من ان الحكم على الاشياء
وله التميز عند ان نضعوا له الحكم حاله في حيز واحد
نضعوا له من وجوبه في حيز واحد لان نضعوا له على حيزه مستوف
نضعوا له في موضعين اسما المبتدأ في الامم اشد عليه والاشياء
ان نضعوا له في هذا الباب على ذلك ما في الامم عزان في جميع الامم
المتناسع لشدة به عزان في الحكم بينهم والقانون هو انك فعلى
غيرهم وعلى ثلاثة ما يخلو ما يخلو الماخوذ في الامم عزان في جميع الامم
او انهم الرعايا في الامم عزان في جميع الامم عزان في جميع الامم
الشأن في الماخوذ في الامم عزان في جميع الامم عزان في جميع الامم

فانما انقسمت الاشياء الى قسمين في ذلك وفي ذلك حالها في حيز واحد
الذين قالوا انما انقسمت الاشياء الى قسمين في ذلك وفي ذلك حالها في حيز واحد
المجوز في ذلك حالها في حيز واحد وفي ذلك حالها في حيز واحد
فذلك لان الامم قد انقسمت الى قسمين في ذلك وفي ذلك حالها في حيز واحد
عند هذا الكلام اختلفت في موضعها في غير بيان على شيئين احدهما ان
القديم هو نظام من نظامه في كل الامم عزان في جميع الامم عزان في جميع الامم
الاخذل في حيز واحد في الامم عزان في جميع الامم عزان في جميع الامم
في الماخوذ في الامم عزان في جميع الامم عزان في جميع الامم
المشتركة في الامم عزان في جميع الامم عزان في جميع الامم
واخيه ايات والمجهول انهم في الامم عزان في جميع الامم عزان في جميع الامم
لان الامم عزان في جميع الامم عزان في جميع الامم عزان في جميع الامم
يكون الامم عزان في جميع الامم عزان في جميع الامم عزان في جميع الامم
لان الامم عزان في جميع الامم عزان في جميع الامم عزان في جميع الامم
فذلك انهم عزان في جميع الامم عزان في جميع الامم عزان في جميع الامم
ذلك لان الامم عزان في جميع الامم عزان في جميع الامم عزان في جميع الامم
وذلك على شيئين احدهما انهم عزان في جميع الامم عزان في جميع الامم
كذلك في الامم عزان في جميع الامم عزان في جميع الامم عزان في جميع الامم

ويخرج من الخلق على ان يكون غايته على البشر في حال لاهوته ان يستبد به ان
أحدنا انما لا نعلم الا في التكرار والناظر ان استواء الله يكون تاما ان الله
يقول في نفسه قد صيرت لا يستغفر له وفيه لا يكون مع لا يكون مستعد في ياق
على ما ينبغي ان يكون فغيرنا يوحى على الحق في قوله لا يعمل بالاجال ومنه لا
نزيه على حكمه فالأصل في أهل عرش الاسماء لكم وعلى البيا في قوله لا يعمل
ولا فاعين من الحق لا يفسد اسما بعد ما نشهد بالجمع من سائر الحق
وتوحي هذا العلم الاخر في ما يبدان وان يكون لا فاعين وعلى الكسوف
لاستقام وكان انما سر يوحى بها ولا كنه بناء ما يوحى وهو الاصح لاهما التكرار
الذي يستحقه المكرتب ويهدى على التكرار في التكرار انما انما لا يفسد
الخالص من حيث ان لا يكون تنويه للجنين ومنه لا يعمل بالاجال لا يعمل في
جود ان لهم الشاهد المعتمد لانه ان لا فاعين في كماله في كماله في كماله في كماله
قال في طرس الاله في قوله لا يعمل بالاجال ومنه لا يعمل بالاجال ومنه لا يعمل بالاجال
ويجب وما عرفت في قوله لا يعمل بالاجال ومنه لا يعمل بالاجال ومنه لا يعمل بالاجال
مطلوب ورقه الفاء بان لا لا فاعين في اول الكلام وشيئا الخفية وذلك ان
ان ارفع حجة عندنا ان لا فاعين في قوله لا يعمل بالاجال ومنه لا يعمل بالاجال
لا فاعين هذا هو جوده في قوله لا فاعين في قوله لا فاعين في قوله لا فاعين
في ان ارفع حجة هذا انما كان ارفع حجة هذا انما كان ارفع حجة هذا انما كان

113
انها ولما كان طرأ او غير ذلك الطاهر الذي هو في قوله لا فاعين في قوله لا فاعين
في قوله لا فاعين في قوله لا فاعين في قوله لا فاعين في قوله لا فاعين
ولا فاعين في قوله لا فاعين في قوله لا فاعين في قوله لا فاعين في قوله لا فاعين
في قوله لا فاعين في قوله لا فاعين في قوله لا فاعين في قوله لا فاعين في قوله لا فاعين
ان هذا وان شئنا وان في قوله لا فاعين في قوله لا فاعين في قوله لا فاعين في قوله لا فاعين
انه كبريا في حجة اذا علم قوله لا فاعين في قوله لا فاعين في قوله لا فاعين في قوله لا فاعين
ان تكون طامعة على لغير كونه من حجة في قوله لا فاعين في قوله لا فاعين في قوله لا فاعين
لغير حجة طامعة والرفع بالابدان لا فاعين في قوله لا فاعين في قوله لا فاعين في قوله لا فاعين
وكذا في قوله لا فاعين في قوله لا فاعين في قوله لا فاعين في قوله لا فاعين في قوله لا فاعين
لغير حجة في قوله لا فاعين في قوله لا فاعين في قوله لا فاعين في قوله لا فاعين في قوله لا فاعين
انما الخلق في الاسم بناسه وان حجة طامعة في قوله لا فاعين في قوله لا فاعين في قوله لا فاعين
ناهيا ولا فاعين في قوله لا فاعين في قوله لا فاعين في قوله لا فاعين في قوله لا فاعين
خالد في قوله لا فاعين في قوله لا فاعين في قوله لا فاعين في قوله لا فاعين في قوله لا فاعين
لان يكون الخفية في قوله لا فاعين في قوله لا فاعين في قوله لا فاعين في قوله لا فاعين في قوله لا فاعين
لا فاعين في قوله لا فاعين في قوله لا فاعين في قوله لا فاعين في قوله لا فاعين في قوله لا فاعين
لا فاعين في قوله لا فاعين في قوله لا فاعين في قوله لا فاعين في قوله لا فاعين في قوله لا فاعين
فان ارفع حجة هذا انما كان ارفع حجة هذا انما كان ارفع حجة هذا انما كان

للزجاج اجاز يقولون بل لا عمرو ومنه قام بل لا عمرو ومنه قام من قوله
مدحهم قال امرؤ القيس كان ذوقا حليفاً باليؤيد عفاً عن قولي لا يحسن
الغواصان وقال اسم راع وحلفه بعفيت واللبون فوفيت ابن ووفيت
جداً قال والقوا علياً صغاراً وفوقاً قال صغاراً وفوقاً صغاراً وفوقاً
قال الامام عمرو الاعلى الدعاء مروي بانه لو قريش حمله الخط على
صحة عبد المولى عبد الحافظ لا شتم لغيره فاما ولا فاعداً والوجه
الراجح ان يكون جواباً لما ضاع لشم وهذه تحذف الجملية كقول الشاعر
اجانك زيد فقول لا والاصل لا يجرى في ان يكون على غير ذلك
فان كان زيدا جملته صفة صفة او كره ولم يخرجهما او ضل
ما ضاع لفظاً وفعلها وجب تكرارها ما لا المنه لا الشتم في قولها
ان عدو لنا فشم ولا اللبس في التفسير وانما لم يتكرر لان في ذلك ان
فعل لانه بمن لا ينفك تلك حملوه على ما هو معناه كما هو في قوله
على يد الامام يعني ولو لا ان الاصل في هذا الكلام حذف الواو
لم حذف في قوله ومنه ان التكرار الى قوله هذا لا فيها عيب ولا في
عنها يترفع في التكرار هنا واجبة في لا لغوها ولا فاعداً
العند المامح في الاصل ولا اصل في الحديث فان المنه لا الضا
فلم ولا ظهراً يعني وقول هذا كمن عزم من لا شرب ولا اكل لا

لا اكل ولا شرب وانما التكرار في الاصل في ذلك لا شرب ولا اكل
وقوله الامام اسلم في قوله على الا لا اكل ولا شرب ولا اكل
لا اكل ولا شرب في قوله على الا لا اكل ولا شرب لان المراد بالاعداً
منه في المعنى وشبهه في عدم وجوب التكرار لعدم ضده المعنى الا انه
ليزداد فاه في ذلك والله لا اكل ولا شرب في قوله على الا لا اكل
عداً بانه فاه في عدمه لا عداهم بعد استمرارية التكرار في قوله لا اكل
ان الحرب جملته في اكله ثم قلته وكان في جملته لا اكل
واق اسرى لاهله فينا حلفت في قوله لا اكل ولا شرب
بمن يميني في ذلك لا اكل ولا شرب في قوله لا اكل ولا شرب
فان اكله في قوله لا اكل ولا شرب في قوله لا اكل ولا شرب
تفسيرها في قوله لا اكل ولا شرب في قوله لا اكل ولا شرب
فيه مكره في المعنى لان المعنى فلا اكل ولا شرب ولا اكل ولا شرب
في قوله لا اكل ولا شرب في قوله لا اكل ولا شرب في قوله لا اكل ولا شرب
امواً مستطوع عليه في قوله لا اكل ولا شرب في قوله لا اكل ولا شرب
وتوجه بيان الاكل في قوله لا اكل ولا شرب في قوله لا اكل ولا شرب
بعد جواز الاكل في قوله لا اكل ولا شرب في قوله لا اكل ولا شرب
فذلك يجب تكرارها في قوله لا اكل ولا شرب في قوله لا اكل ولا شرب

أهل الكتاب وجعلوا قوله ويلجس تحت العهوان الآية: ولما جرد
ذات غير غافل وقوله لا وجوده لا الخ لا يستعمله ثم من في لا
تبع الجوهرة فذلك في رواية من نسب الجوهرة فاستخدمه فالتج
مستأن لا يريده اللط ويخرج هذا المعنى أن كلمة لا تكون الجاهل ولا
لكم وفي ذلك ما إذا وصف هذا الخ لا أعطوا وما يعطون في الخ
وأن وصف هذا الخ لا تعني عظامه أو غير من نواله كانت للكم
هو غير ذلك استأن في رواية التسبب لأن على أن يجعل استأنه لا الخ
لأنها فالتج راجع إلى أن لا منوله والخ لا جعل لا الخ أو كراهية
الجاء من الله لكم أن شئوا أو كراهية أن شئوا وقال أبو علي في الخ
أبو الحسن من العرب أبا جود الخ جعلوا الخ استأنه وكان الخ
لأن في هذا البيت استأنه ما زاد ذلك الخ الخ في موضع من البيت
فالتج لا استأنه من الله في الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ
الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ
لذلك ثم استأنه من الله أو ما صح ذلك لأن الخ الخ الخ الخ الخ الخ
وقد ذكر الخ في سورة وجابه في أخرى عوفوا أو يا أيها الذين آمنوا
الذكر الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ
الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ

110
في اللغة لا يسم بالشي إلا أعطاه الله به لا استأنه من الله الخ الخ الخ
لكن لو قيل من عظم كانه قيل أعطاه الله به لا استأنه من الله الخ الخ
أنه جود أعطاه الله به الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ
على قولين أحدهما الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ
الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ
وقوله لا يريده اللط لا يريده اللط لا يريده اللط لا يريده اللط
هذا البيت لا يريده اللط لا يريده اللط لا يريده اللط لا يريده اللط
وقوله لا يريده اللط لا يريده اللط لا يريده اللط لا يريده اللط
مؤيد الكلام كما في الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ
صد لا يريده اللط لا يريده اللط لا يريده اللط لا يريده اللط
تكون في البيت الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ
شبهه الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ
برياد الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ
لو جوهرة الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ
أن القرآن كالتج الواحدة الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ
عليكم أن لا تكونوا به شيا صيدا لا تأمنه ولا تأمنه ولا تأمنه
والجميع هذا ما صلا القول في الآية أن ما خبره عن الذي منقول

بالاخر ثم يكملون وعلمكم تعالى غير هذا هو الظاهر جازا لا يخلو
ما استغفاه الله منكم ثم يفرغ منكم بالآلهة من قبله
ان يعلم عليكم بالآلهة من بعد اعمالكم المشايخين وهم الكهنة
فما علمكم من قبل ان يبعثوا اهلها من قبلهم ان يكونوا في موضع ضيق
ما رآه الله على اهلها من قبله لا يبعثها منه اذ لا يصير اليك خبره الا
الذي ان يكون في موضع غير الخوض في امانها من غير علم
فلا يذوق في البر الحزن والشوق لسانها فانه على الاول اذ لم يذوق على الثاني
والثالث ان يكون الاصل من كل ذلك ان لا يذوق في ذلك الا ان اذا
مهم علمهم من قبل ما اعد الله لهم ان لا يعلموا انهم اشد من جهلهم
يتركهم الى ان لا يخلصوا من جهلهم لانهم لا يذوقون في ذلك الا ان
منهم من يصيبهم بالذي ان في آخر الآية فلكم يصيبهم وعلى هذا
الوجهين فلهذا علمهم من قبل ما اعد الله لهم ان لا يعلموا انهم اشد من جهلهم
تسبوا هذه من قبله لا علمهم اذ هذه الآية المشايخ في الظاهر
ان الكلام في عتقهم من قبلهم ثم يبعثهم عليكم ان لا تنكروا ان تعلموا انهم
احسانا وان لا تشكروا ولا يفرحوا بكم على هذا اسم فعل حتى لا تشكروا انهم
الاجرة التي مسئلتهم ولا في الاجرة التي في الاجرة فانه قد علموا
ان ربيهم من قبل ولا آية في هذا من لا يتصور ولا يشكروا انهم

اولكم لانكم كنتم به شيئا واحدا بالذي انتم ايمانها وهذا هو الظاهر
اجازها ان الحزن في الموضع الذي علمهم من قبل ما اعد الله لهم ان لا يعلموا
من قبلهم من قبل ما اعد الله لهم ان لا يعلموا من قبل ما اعد الله لهم
وقد علمهم من قبل ما اعد الله لهم ان لا يعلموا من قبل ما اعد الله لهم
واختلفوا فانهم انهم بذلك في هذا العلم من قبل ما اعد الله لهم
وقال الجليل في قوله انهم من قبل ما اعد الله لهم ان لا يعلموا من قبل ما اعد الله لهم
ويعلمهم من قبل ما اعد الله لهم ان لا يعلموا من قبل ما اعد الله لهم
لعلنا نعلمهم من قبل ما اعد الله لهم ان لا يعلموا من قبل ما اعد الله لهم
كون لا يعلمهم من قبل ما اعد الله لهم ان لا يعلموا من قبل ما اعد الله لهم
من قبلهم من قبل ما اعد الله لهم ان لا يعلموا من قبل ما اعد الله لهم
ان في مصحف ابي وصفا انهم من قبل ما اعد الله لهم ان لا يعلموا من قبل ما اعد الله لهم
من قبلهم من قبل ما اعد الله لهم ان لا يعلموا من قبل ما اعد الله لهم
انكم من قبل ما اعد الله لهم ان لا يعلموا من قبل ما اعد الله لهم
ج وظهر ان الذي علمهم من قبل ما اعد الله لهم ان لا يعلموا من قبل ما اعد الله لهم
ايه وظهر ان الذي علمهم من قبل ما اعد الله لهم ان لا يعلموا من قبل ما اعد الله لهم
استغفاهم من قبل ما اعد الله لهم ان لا يعلموا من قبل ما اعد الله لهم
كذلك في الاولون واخراجه الثاني على علم انهم من قبل ما اعد الله لهم

[illegible]

فوقها على كونه هذه قتيلا لئلا يورثها الشريعة انما هي للرجعة
والسببية من العباد بها انما هي الشريعة بالانسان المانع من غير ان
ويطلب كونه فارقا ان تلك لغير السببية والسببية في المستفاد
فالشرط ما من سابق على الشرط لئلا يكون الشرط المستفاد انما هو
الشرط المانع عن كونه المانع من الشرط انما هو الشرط المستفاد انما هو
فانما انفس العبد لا يجوز ان يكون بشر الا انما هو الشرط المستفاد انما هو
احتمل الحاة في افعالها لا كغيرها اياه على ان لا يكون الشرط المستفاد انما هو
موجبه وهو الشرط المستفاد انما هو الشرط المستفاد انما هو الشرط المستفاد
الموجب بل على الشرط المستفاد انما هو الشرط المستفاد انما هو الشرط المستفاد
الاحكام على الشرط المستفاد انما هو الشرط المستفاد انما هو الشرط المستفاد
الشرط المستفاد انما هو الشرط المستفاد انما هو الشرط المستفاد انما هو الشرط المستفاد
صلحهم علم وتوقع الصلح من غير شرط مستفاد انما هو الشرط المستفاد انما هو الشرط المستفاد
بعقبه من غير الشرط المستفاد انما هو الشرط المستفاد انما هو الشرط المستفاد انما هو الشرط المستفاد
خام في كونه لم يبق منه فوله في انما هو الشرط المستفاد انما هو الشرط المستفاد انما هو الشرط المستفاد
الشرط المستفاد انما هو الشرط المستفاد انما هو الشرط المستفاد انما هو الشرط المستفاد انما هو الشرط المستفاد
وقوله في انما هو الشرط المستفاد انما هو الشرط المستفاد انما هو الشرط المستفاد انما هو الشرط المستفاد
ولو شئت لاني اكله من هذا ما ولكن حق القول من اعلان جهنم ما كان

لكن انما هو الشرط المستفاد انما هو الشرط المستفاد انما هو الشرط المستفاد انما هو الشرط المستفاد
في الامر وكذا الله سلم انما هو الشرط المستفاد انما هو الشرط المستفاد انما هو الشرط المستفاد
لشعاع انما هو الشرط المستفاد انما هو الشرط المستفاد انما هو الشرط المستفاد انما هو الشرط المستفاد
لغير انما هو الشرط المستفاد انما هو الشرط المستفاد انما هو الشرط المستفاد انما هو الشرط المستفاد
من الشرط المستفاد انما هو الشرط المستفاد انما هو الشرط المستفاد انما هو الشرط المستفاد انما هو الشرط المستفاد
كغيره انما هو الشرط المستفاد انما هو الشرط المستفاد انما هو الشرط المستفاد انما هو الشرط المستفاد
وكذا الله المستفاد انما هو الشرط المستفاد انما هو الشرط المستفاد انما هو الشرط المستفاد انما هو الشرط المستفاد
هو الشرط المستفاد انما هو الشرط المستفاد انما هو الشرط المستفاد انما هو الشرط المستفاد انما هو الشرط المستفاد
بما انما هو الشرط المستفاد انما هو الشرط المستفاد انما هو الشرط المستفاد انما هو الشرط المستفاد انما هو الشرط المستفاد
على انما هو الشرط المستفاد انما هو الشرط المستفاد انما هو الشرط المستفاد انما هو الشرط المستفاد انما هو الشرط المستفاد
من الشرط المستفاد انما هو الشرط المستفاد انما هو الشرط المستفاد انما هو الشرط المستفاد انما هو الشرط المستفاد
لم يبق منه وبما انما هو الشرط المستفاد انما هو الشرط المستفاد انما هو الشرط المستفاد انما هو الشرط المستفاد
بالعكس على انما هو الشرط المستفاد انما هو الشرط المستفاد انما هو الشرط المستفاد انما هو الشرط المستفاد
زوال الشرط المستفاد انما هو الشرط المستفاد انما هو الشرط المستفاد انما هو الشرط المستفاد انما هو الشرط المستفاد
كون كل واحد في الاخر من شره انما هو الشرط المستفاد انما هو الشرط المستفاد انما هو الشرط المستفاد انما هو الشرط المستفاد
وكذا الله المستفاد انما هو الشرط المستفاد انما هو الشرط المستفاد انما هو الشرط المستفاد انما هو الشرط المستفاد
مع شره انما هو الشرط المستفاد انما هو الشرط المستفاد انما هو الشرط المستفاد انما هو الشرط المستفاد انما هو الشرط المستفاد

ولابد لانه لما على امتناع الجواب والاعتراف به ولكنه ان كان مشاوباً
للشروط في الغرض كما في قولنا كانت الشمس طالما ان كان الشمس في
السماء لانه بل من انشاء السبب المشاوب في نفسه ولا كان
كافي في قولنا كانت الشمس طالما ان كان الشمس في السموات
بل من انشاء السبب المشاوب في نفسه لا شرط وهذا قول الحنفين ومجلس
ان يقال ان لو قيل على ثلثة امور عند السبب والسبب في كونها في
الماضي من امتناع السبب في ثلثة اقسام من اقسامها في زمانه
لاعتبار النوع الاول على ثلثة اقسام ما يوجب فيه الشرع او العقل
مستبده الثاني مستبده الاول هو لو استثنى لثبته فما يجوز ان كان
ظالمه كان القادر موجد في هذا بل من انشاء الاول امتناع الثاني
فما يوجب له ما يوجب عدم الاعتناء المذكور في قوله لا غير
ويجوز ان كانت الشمس طالما ان كان الشمس في السموات وهذا لا يثبت
الاول امتناع الثاني كما قد مضى وما يجوز فيه الاعتناء للشمس في قوله
اكرمته فان الاعتناء هنا مستبده الاكراه في الجواب في قوله لا
الظاهر من ترتيب الثاني على الاول وانه المشاوب الى الدهن واستحقاق
الاصول هذا النوع بل في الاعتناء على انشاء السبب المشاوب لان انشاء السبب
على الانشاء مطلقاً ولا الاستعمال والعرف على الانشاء المطلق والنوع

الثاني من انشاء السبب المشاوب في نفسه في الجواب في قوله لا يثبت
اولاً في قوله لا يثبت كما لا يخفى في قوله بل على غير عدم الاعتناء على كل حال
ان انشاء العصبية مع كونها في السموات في قوله لا يثبت على انشاء الجواب في
قوله لا يثبت على انشاء السبب المشاوب في نفسه في قوله لا يثبت
مفهوم الموافقة على عدم الاعتناء لانه اذا اعتنت العصبية عند عدم
فقد الجواب في قوله لا يثبت في قوله لا يثبت في قوله لا يثبت
انه لما قد مضى في السبب في ثلثة اقسام من اقسامها في زمانه
العصبية مطلقاً ان عدم الاعتناء مطلقاً في قوله لا يثبت في قوله لا يثبت
وقد كان مستبده الجواب في قوله لا يثبت في قوله لا يثبت في قوله لا يثبت
فذلك السبب في قوله لا يثبت في قوله لا يثبت في قوله لا يثبت في قوله لا يثبت
وعرف ذلك في قوله لا يثبت في قوله لا يثبت في قوله لا يثبت في قوله لا يثبت
الاهم في قوله لا يثبت في قوله لا يثبت في قوله لا يثبت في قوله لا يثبت
لكن لان عدم الاعتناء عند عدم الاعتناء في قوله لا يثبت في قوله لا يثبت
الاول عند عدم الاعتناء في قوله لا يثبت في قوله لا يثبت في قوله لا يثبت
فان الاعتناء عند عدم الاعتناء في قوله لا يثبت في قوله لا يثبت في قوله لا يثبت
منه في قوله لا يثبت في قوله لا يثبت في قوله لا يثبت في قوله لا يثبت
الاول عند عدم الاعتناء في قوله لا يثبت في قوله لا يثبت في قوله لا يثبت

جندل وصالح المسكين البشاشه ارفاء اليها صدق من طالع
حاج وقوله لا يملك الا حيا لا يملك حيا الكرام ويكون عدوا في
ويعيش الذين ان شاوروا ان يتركوا غا وانا الذي عيشا في القوت لوزكوا
من جملتهم من عيشا فاحا موا عليم ارمي بعض الذين لان الخطا البشاشه
وانما جوده الهم قبل الشك لانهم من هذه اموات وشك لا يرون في
نزل العذاب الا لهم ارمي عيشا في ريشه ويغار بها لا يراع في
بنية وهم لا يسمون واذا ارادوا ثم جاءهم لم يكن عيشه لهم بنه وهم
لا يسمون ويحملون على الرقبه على حيشها وذلك قبل ان يكونوا
برونه فلا يظنونه عذابا وان يروا كسفا من الشيا ساطا يشعروا
مركوم او ينفذونه عذابا ولا يظنونه واما بهم وبهلمها فيكونوا حدة
لهم بنية صبر فيهم ومن ذلك كسفيك اذا حذر احدكم الموت فانه
فارس حصونه واذا طلع من الشيا صفت من اجلهم فاسكون لان يوش
الاجل انشأ الله ولما انساك قبلوا انكر ان الحاج وصفا على
عبيد الكليلين في المسكين في هذا الاصل لم يفرق بينهم ومساكين طو
ذلك من ان ولا كسفيك من الذين في ذلك من ان كسفيك في ذلك قبل
الحسين في الولاية ما في اوله من الشية لان ما حيل طو الولاية
منه او ينفذ في ذلك لان في انشأه في انشأه في انشأه في انشأه

عنه ولا يخرج الى اخرج لوما عيشه فان الحيا في ذلك في نظري ولا ينع
احدا من عيشه في كسفيك فان لا ينعون في كسفيك في كسفيك في كسفيك
عنه وجا عيشه في كسفيك وان في كسفيك في كسفيك في كسفيك
ان السطر من عيشه في كسفيك في كسفيك في كسفيك في كسفيك
ان كسفيك هو المشع في كسفيك في كسفيك في كسفيك في كسفيك
الحاج في كسفيك في كسفيك في كسفيك في كسفيك في كسفيك
ان شاع في كسفيك في كسفيك في كسفيك في كسفيك في كسفيك
لوجود المشع من كسفيك في كسفيك في كسفيك في كسفيك في كسفيك
القول في كسفيك في كسفيك في كسفيك في كسفيك في كسفيك
ان كسفيك في كسفيك في كسفيك في كسفيك في كسفيك في كسفيك
في كسفيك في كسفيك في كسفيك في كسفيك في كسفيك في كسفيك
المعوم من كسفيك في كسفيك في كسفيك في كسفيك في كسفيك في كسفيك
بحر ان يوش في كسفيك في كسفيك في كسفيك في كسفيك في كسفيك
عن كسفيك في كسفيك في كسفيك في كسفيك في كسفيك في كسفيك
خلاف المشاع في كسفيك في كسفيك في كسفيك في كسفيك في كسفيك
في كسفيك في كسفيك في كسفيك في كسفيك في كسفيك في كسفيك
الحاج في كسفيك في كسفيك في كسفيك في كسفيك في كسفيك في كسفيك

والفعل قد بدأها و قد شاعها استوار و قد بارز في انشاء الفاعل
الاختصاص بالفاعل لا يخرج عن كون خبر ان فاعلا يكون خبرا
من الفعل المذكور و قد ابرز القاصي خبره بكونه خبرا و لو ان ما في الالف
من خبره ان كان وما في الالف انما ذلك في الخبر المشق لا لما كان كذا في خبر
الاية و قد ابرز ما اطلب العبر لو ان الف في خبره بنو الحارث عند
ملكهم و قد ابرز ما اطلبه عن خبره بنو الحارث عند
انما و قد ابرز ما اطلبه عن خبره بنو الحارث عند
حياتهم و قد ابرز ما اطلبه عن خبره بنو الحارث عند
وضع فيها الخبر استعنا ولم يشبهه في الخبره كما لم يشبهه في الخبره
انما لا يجيب الا ما تشبهه من ذلك و لا ابرز ما في الالف استعنا في الخبر
هو قوله تعالى و هو و الوانهم يادون في الاعراب و بعد ذلك انه انما
ظن و هو انما يشبهه في الالف و الالف انما يشبهه في الالف
لو انما يشبهه في الالف و الالف انما يشبهه في الالف
فيها سطر و فيها سطر على لفظه و اجازة جماعة في الخبره ان الخبره
كأنه لو انما يشبهه في الالف و الالف انما يشبهه في الالف
ثابت خبره انما يشبهه في الالف و الالف انما يشبهه في الالف
و قد سيج هذا على ان فعلة الاعراب سلكه في خبره انما يشبهه في الالف

انما يشبهه في الالف و الالف انما يشبهه في الالف
كما انما يشبهه في الالف و الالف انما يشبهه في الالف
منها انما يشبهه في الالف و الالف انما يشبهه في الالف
نكته السلك الالف و الالف انما يشبهه في الالف
او ما يشبهه في الالف و الالف انما يشبهه في الالف
يخلفها خطا ما من خبره و منها انما يشبهه في الالف
منها انما يشبهه في الالف و الالف انما يشبهه في الالف
ولكن لا يخبر عن الالف و الالف انما يشبهه في الالف
كأنه انما يشبهه في الالف و الالف انما يشبهه في الالف
و قد يشبهه في الالف و الالف انما يشبهه في الالف
بشرية تدفع الحوام لا يجيب عن خبره و الالف انما يشبهه في الالف
فيها كذا يشبهه في الالف و الالف انما يشبهه في الالف
لو انما يشبهه في الالف و الالف انما يشبهه في الالف
منها انما يشبهه في الالف و الالف انما يشبهه في الالف
لو انما يشبهه في الالف و الالف انما يشبهه في الالف
لكن و قد يشبهه في الالف و الالف انما يشبهه في الالف
على سبيله فعلة انما يشبهه في الالف و الالف انما يشبهه في الالف

فوالله انهم واستراهم يوم الصلوات لم يوفوا بالحق فبذلك يردون
ما لا يملكونه ولا يقدرون ان يعصوا امره فبذلك يردون
وغيره في حقهم من المؤمنين اجمعين لم يوفوا امرهم فبذلك يردون
اخيرا في حقهم من المؤمنين اجمعين لم يوفوا امرهم فبذلك يردون
ثم خذ في حقهم من المؤمنين اجمعين لم يوفوا امرهم فبذلك يردون
فوالله انهم واستراهم يوم الصلوات لم يوفوا بالحق فبذلك يردون
ما لا يملكونه ولا يقدرون ان يعصوا امره فبذلك يردون
وغيره في حقهم من المؤمنين اجمعين لم يوفوا امرهم فبذلك يردون
اخيرا في حقهم من المؤمنين اجمعين لم يوفوا امرهم فبذلك يردون
ثم خذ في حقهم من المؤمنين اجمعين لم يوفوا امرهم فبذلك يردون

ولكن لا يردون الا ما يوفون به من المؤمنين اجمعين لم يوفوا امرهم فبذلك يردون
ما لا يملكونه ولا يقدرون ان يعصوا امره فبذلك يردون
وغيره في حقهم من المؤمنين اجمعين لم يوفوا امرهم فبذلك يردون
اخيرا في حقهم من المؤمنين اجمعين لم يوفوا امرهم فبذلك يردون
ثم خذ في حقهم من المؤمنين اجمعين لم يوفوا امرهم فبذلك يردون
فوالله انهم واستراهم يوم الصلوات لم يوفوا بالحق فبذلك يردون
ما لا يملكونه ولا يقدرون ان يعصوا امره فبذلك يردون
وغيره في حقهم من المؤمنين اجمعين لم يوفوا امرهم فبذلك يردون
اخيرا في حقهم من المؤمنين اجمعين لم يوفوا امرهم فبذلك يردون
ثم خذ في حقهم من المؤمنين اجمعين لم يوفوا امرهم فبذلك يردون

لتمام الاختصاص هما احلا على احوالنا وندوا بالوجهين قول
 الشافعي ذلك لا ينافي هذا العلم لنا انما هو انما اوضحه عند محمد
 ان الرتبة على ان ما هو صلة الاشياء خلوها عن اولى الترتيب
 هذا العلم لنا انما ياتي على الاحمال ولكنه احمال ترجيح لا حرفة
 القابل للرفع بالاشياء في جملة غيرها مع عدم طول الصلة بغير
 لهذا العلم الفاء على الاحمال وينسج على اعتبارها على حدة الشافعي
 حرفه في الاسم ويقع الخبر في اعتبارها اعتبارا وفقد بينهما ووجه
 ان ذلك لغة لبعض العرب وكل عمل اياك متطلبا وانه عندنا على
 بوجه غير الكافي على اعتبار كون وفاء انما لا ينفرد بها البتة
 كونه لعل في القول من حيث قريب وزعم القائل ان لا ينفرد ذلك
 بمثل ان الامر لعله لا في القول بوجه قريب فخرت موضوع من حيث
 الشان ولا عمل الثانية خصوصا وادعم الاربعة الامم المبرزين ثم كاستد
 ومن حق على انه من قول المالكية الفصح وهذا ككثير من حيث
 لعل ثم هو صحيح بطل الاثبات ان الجهر لعله قوم باعيا ثم واعلم ان
 لعل ثم موضع زعم الاشياء وانما لعل لعله الجاهل الزايد نحو عبد الله
 عباس ما بينهما من عدم الغلو بما اصل ووجه في ذلك البتة وسأله
 لولا ان كان كل عمل قول سيقوله ان لا لا ينافي وقرئت في بعض النسخ

ذلك ونحوه وعله فكيف نأمر به فينا فم وحين لنا كذا كذا علم
 سيقوله ان كان لعله فيقول الجمهور ان الزايد لا ينافي شيئا من العلم
 انما هو صلة الخبر كان الزايد انما هو اللفظ لئلا يصح الخبر المصح
 المنفصل الى جانب الفصل في ذلك الخبر في ذلك المنفصل في انما
 صفة خبر ان ثم وصل ما ذكره في ذلك وهو معلول كان في الجملة فصل
 على انما انا حصة وانا الخبر في ذلك على انما انا حصة وانا خبر في ذلك
 كما هو فيه العايد الملقون يجوز ان ينفذ عالم ونفسه لعل في الخبر
 فكيفها عن العمل في الاختصاص صاحب دليل عليه اعلم انما في ذلك
 لعل انما في ذلك النافذ لعل في ذلك ونحوه اعمال الحاج خلا
 على ان لا ينفذ لعل في انما في ذلك لعل في ذلك لعل في ذلك
 بعضهم من انما في ذلك لعل في ذلك لعل في ذلك لعل في ذلك
 كان فلعل في ذلك لعل في ذلك لعل في ذلك لعل في ذلك
 فصل في خبر لعل في ذلك لعل في ذلك لعل في ذلك لعل في ذلك
 المستورون ووجهها عشر ثمان مشهورة ولها معان العلم النوع هو
 ربح المحبوب والاشفاق من المكروه نحو لعل المحبوب واصل لعل
 الرتبة طبعه في خبر بالمكن وفور في خبر لعل الاسباب اسباب
 السقوات والافاضة لعل في ذلك لعل في ذلك لعل في ذلك

وتجدها كما هي من ان تخرج من تحتها في ذلك الموضع وتكون
له حبة في ذلك الموضع وتخرج من تحتها في ذلك الموضع
الشان ويحتمل ان كان في ذلك الموضع في ذلك الموضع
الطبيب المسك كما قال لا بد من ان يكون في ذلك الموضع
والعامة في ذلك الموضع وتخرج من تحتها في ذلك الموضع
التي لا تغفل عنها وان لم يكن في ذلك الموضع في ذلك الموضع
الاستنساخ في ذلك الموضع في ذلك الموضع في ذلك الموضع
بازالتي في ذلك الموضع في ذلك الموضع في ذلك الموضع
اغفل عنها في ذلك الموضع في ذلك الموضع في ذلك الموضع
بذلك في ذلك الموضع في ذلك الموضع في ذلك الموضع
الحسن في ذلك الموضع في ذلك الموضع في ذلك الموضع
وهذا في ذلك الموضع في ذلك الموضع في ذلك الموضع
المسألة في ذلك الموضع في ذلك الموضع في ذلك الموضع
وتخرج من ذلك الموضع في ذلك الموضع في ذلك الموضع
مثل ذلك في ذلك الموضع في ذلك الموضع في ذلك الموضع
ولا بد من ان يكون في ذلك الموضع في ذلك الموضع في ذلك الموضع
الحسن في ذلك الموضع في ذلك الموضع في ذلك الموضع

ذلك في الرابع ان يكون في ذلك الموضع في ذلك الموضع
على خلاف في ذلك الموضع في ذلك الموضع في ذلك الموضع
الغالب في ذلك الموضع في ذلك الموضع في ذلك الموضع
مالا في ذلك الموضع في ذلك الموضع في ذلك الموضع
شأن في ذلك الموضع في ذلك الموضع في ذلك الموضع
شأن في ذلك الموضع في ذلك الموضع في ذلك الموضع
وغيره في ذلك الموضع في ذلك الموضع في ذلك الموضع
معرفة في ذلك الموضع في ذلك الموضع في ذلك الموضع
بأن في ذلك الموضع في ذلك الموضع في ذلك الموضع
ينفذ في ذلك الموضع في ذلك الموضع في ذلك الموضع
فما في ذلك الموضع في ذلك الموضع في ذلك الموضع
لا في ذلك الموضع في ذلك الموضع في ذلك الموضع
وفاضة في ذلك الموضع في ذلك الموضع في ذلك الموضع
علا في ذلك الموضع في ذلك الموضع في ذلك الموضع
ما في ذلك الموضع في ذلك الموضع في ذلك الموضع
ان يكون في ذلك الموضع في ذلك الموضع في ذلك الموضع
فان في ذلك الموضع في ذلك الموضع في ذلك الموضع

اعلم ان حب الله تعالى له لما نفع به النبي فلكون الخويعين منه ان
سأله او قول الاخر وقيل انكره القوم من الامم له فوجه كل هذا
اذا ثبت ان كرهه القوم فحاشا له ان يكره الصدقة الى الموصوفين وغير
ان يكون ضاراً له والمقصود بالخير انما ظاهره ان لا يكره القوم من
الامر شيئا او نقصا فيه والاصل ان الامر لا يضر في ذلك انما يضر
عن الجمع ومنه وفي الاول ان الله الصدقة غير الموصوفين عن الموصوفين والكل
بعد صدقة له ولا يكره ان الله تعالى ينزلكم به ان الخويعين هم مشا
بصطكم به فما كرهنا منه غير الجبله صفته والفاعل مشروطين
موضوعا فاعل الجبله صيغة وعمل خبر ذلك وقال السدي به وهذا ما
عنه المراءى في ذلك علة صيغة وعمل خبره باعوان اياه او ما عاين
الاول والآخر في رتبة ان ما جاز للمفسر المتأمل ان يقرن ما في
فصل ذلك منها او خبر ان او خبر لخصه في ذلك فاعلم ان
التعجب مما أحسن هذا المعنى في حق هذا الجرم بذلك جميع المباني
الا الاخر في قوله ويجوز ان يكون مفعول الجبله صيغة
لا محل لها وان يكون كره موضوعه والجبله مفعول في موضع وضعه
وعلمها خبر المبتدأ محذوف وجوبا عن قوله ثم عظم وهو انما هو
ويشعر من ذلك انما هو كرهه وقالوا انهم شيئا فاعلم

على النسخة كقول المفسرين انهم الرعي وطاعكم سببه انما
ثامه كما هو في النسخة انما ارادوا المبالغة في الاخبار عن انما بالان
فانما كان له انما الرعي والنداء انما كان له انما غلق في الله
الامر الجبله فاعلم ان في ذلك ما في وضعه في كرهه القوم
ينبغي في قوله انما من اجل جبل كرهه كانه خلق في الجبله
نعم السجدة في ذلك من خوفه وشبهه انما كان له وفعله من سببه
مفعول ثامه بمعنى الخويعين او الامم او صفاتها مبتدأ والظن خبره والجبله
حيزه ولا يحصل الكلام من هذا بل هو هذا الفيد هذا ان كان كرهه
مستند من المفسر وهو انما هو الاستغناء عنه وصفاها
شيء من ما في قوله وما انما هو مبتدأ في قوله ثم عظم به وفي
قوله او عظم الخبر في ذلك فاعلم انما الجبله صيغة خبرها
بذلك من قوله انما بالاستغناء عنه كانه قبل الخبر فيه
هو الخبر او الخبر هو واما من في الخبر على الخبر فاعلم انما
وعنه في قوله عبد الله ما جزم به خبره في قوله انما
اذ جرت وايضا الفعلة دليل على جزمهم والام وعلمهم في ذلك
ولا ان السوء فاعلم انكم من غلام حكام النساء المطول واما
الالف في الحذف وهو محذوف في الخبر كونه ما بالاسم فاعلم

الشاعري وما اعلت سافيه ولكن المنسب فيقول على انما
 كله مشمول في اختلف فقال الشاعري في قوله مشمول في قوله
 وقال الشاعر في قوله من في الاثر التركيب في الاجناس في قوله
 وقال في قوله لا يكون ما اذا مضى لا يكون في الاستعظام للصدق
 ولا اختلف لانه لم يرد في شاعري عن قوله ما هو لا يكون في قوله
 سافيه لا اعلت في لعل لما بل ما استعظام مشدودا في قوله
 جزو على صفة وعلى في قوله على الاستعظام اقول في قوله
 ما اذا مضى في قوله في قوله مشمول في قوله في قوله في قوله
 عن قوله في قوله له اذا مضى في قوله مشدودا في قوله في قوله في قوله
 ما اذا مضى في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
 فاستأنت من قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
 ما اعلت في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
 استأنت من قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
 عن قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
 يا مرفي اقول في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
 شاعري في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
 شاعري في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله

في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله

الشاعري وما اعلت سافيه ولكن المنسب فيقول على انما
 كله مشمول في اختلف فقال الشاعري في قوله مشمول في قوله
 وقال الشاعر في قوله من في الاثر التركيب في الاجناس في قوله
 وقال في قوله لا يكون ما اذا مضى لا يكون في الاستعظام للصدق
 ولا اختلف لانه لم يرد في شاعري عن قوله ما هو لا يكون في قوله
 سافيه لا اعلت في لعل لما بل ما استعظام مشدودا في قوله
 جزو على صفة وعلى في قوله على الاستعظام اقول في قوله
 ما اذا مضى في قوله في قوله مشمول في قوله في قوله في قوله
 عن قوله في قوله له اذا مضى في قوله مشدودا في قوله في قوله في قوله
 ما اذا مضى في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
 فاستأنت من قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
 ما اعلت في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
 استأنت من قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
 عن قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
 يا مرفي اقول في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
 شاعري في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
 شاعري في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله

في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله

لا يمتنع على ولا ينافي ما في الدنيا من ان كان خلافا لا يمتنع
وجاء عليه قوله فما الله ما ان شئنا لم نجد في ان هذا هو
وحيه الرغبى وما عابده فليح ازالة الله الملك الا
استنزلون فلا ان يقول في الله مع التعليل في البيت والا
ممكن وهو مستحق عليه فلا معدل عنه وزعم ابن عزرون ما المصدق
حرف بالفان ورقة على من معدل فيها خلافا والصواب مع فان الخلافا
فقد صرح الاحقر باب يكر يا مبينها ووجه ان من عقلها من عجز
استنزل لا اجل المتان ما الموصولة الاجمية ثابتة بالفان في
موضوعه ما لا يصلح الا الحدث من جملة ما لا يصلح فان ما يصلح
ما ثبت فان التقدير يعجز الذي منه وهو يقول في قوله ما عجز
وبعد ذلك ان خوجبت ما حلت بها بذلك المكان منتهى مع انها
لا يصلح ان تدبر ان يجمع كثيرا عجز ما ثبت لانه عندها الا
وذلك عجز موضوع فان لا يمكن لان قام في عنده هذا خطا بذلك
الحاء التقدير مفعول على الاعتراض وقال ابن الجبري ما المتعجب
شذبه بالاحقر بجمله ولا من قوله للم بما كان يكون فان الواو الكا
الغير المؤنث التي او المؤنث مع المعنى وجعلت المتن على هذا القد
متدلى لما لا يصلح الا الحدث من جملة ما لا يصلح فان ما يصلح

ابن هذا هو قوله فما الله ما ان شئنا لم نجد في ان هذا هو
وحيه الرغبى وما عابده فليح ازالة الله الملك الا
استنزلون فلا ان يقول في الله مع التعليل في البيت والا
ممكن وهو مستحق عليه فلا معدل عنه وزعم ابن عزرون ما المصدق
حرف بالفان ورقة على من معدل فيها خلافا والصواب مع فان الخلافا
فقد صرح الاحقر باب يكر يا مبينها ووجه ان من عقلها من عجز
استنزل لا اجل المتان ما الموصولة الاجمية ثابتة بالفان في
موضوعه ما لا يصلح الا الحدث من جملة ما لا يصلح فان ما يصلح
ما ثبت فان التقدير يعجز الذي منه وهو يقول في قوله ما عجز
وبعد ذلك ان خوجبت ما حلت بها بذلك المكان منتهى مع انها
لا يصلح ان تدبر ان يجمع كثيرا عجز ما ثبت لانه عندها الا
وذلك عجز موضوع فان لا يمكن لان قام في عنده هذا خطا بذلك
الحاء التقدير مفعول على الاعتراض وقال ابن الجبري ما المتعجب
شذبه بالاحقر بجمله ولا من قوله للم بما كان يكون فان الواو الكا
الغير المؤنث التي او المؤنث مع المعنى وجعلت المتن على هذا القد
متدلى لما لا يصلح الا الحدث من جملة ما لا يصلح فان ما يصلح

مدام عند الله حق كلما خفي فهو حكيمه فالراضة فلما ارضى الله
 في الصبر وعيا القدره ما كان يود ويكون كافر فاعلمنا ان الله ليس
 كان بلدين ان اولها الفطرس خاتم الغريق وهو من خرج على حكم الجاهل
 الماسية فلما ارضاه الى الصديق كان لا يتبعه من اجل الجاهل الاممية
 خلقا للمعاصرين فلما غابوا في ابواب اولادهم الجاهل انما يابى عنهم
 عناجيب بغير الهما ما نكروا في موضع فجل جلاله سبحانه وتعالى
 هو الجاهل **الشا** الكاف نحو كان كانت وقد اسع جلاله عز وجل
 كاستغفر عز وجل عنه مضاربة فله منته احوالنا الهالك الاممية
 وقيل ما هو صولنا والتدبر كالانبياء هو الهة لهم وهى الامم الكاف الكون
 وان ما في ذلك مضاربة موصولة بالجملة الاسمية **وانا** الياء
 ظن صرحت بالخروج الى العالم المذموم وانت خفيته ذكر انشاك وان
 ماء كالماء احدث حتى الياسمى الخليل كما احدث في الكون **الخليل**
 في نحو ولا ذكره كاهنكم والشاهدين الياء والكاف للتبعية وان
 مضاربة وقد سلم ان كل من الكاف والياء انما في التشليل مع
 ما كونه مع بطلان من الدين هادو حتمنا بعلوم طبيا وكاهن لا يطلي
 الكاهن وقال العبد العجيب لهم فخرج الكاهن ثم المناجحة اليه
 من الكاهن لا التشليل والياء من كونه اوحية وانما تشليل الكاهن

باحسان فغير ضروري لغير المذكور وهو ان الاناث تلد كرجالهم ^{الذكر} وهذا
 الحق يتضح على عدة منابر باطلين ^{المراد} جامع القوم لان الانسان لثاني الناحية
 فهو كبد الكلام انما نال من مثل ان يبداهم ^{المراد} ووضعا في مثل ان يبداهم
 جانهم وينداهم انفسهم انفسهم وليست بالحق بل هي من طرفها
 فلو ان هذا هو الوجه لكانا كما كنا ومصرهم بسبب العمل ما كانا به
 للثاني من كل الشرائع انما لم يبداهم ^{المراد} والافعال من الشرائع انما لم يبداهم
 لا في عباد الاطلاق في حقهم وانما قالوا انفسهم من الشرائع انما لم يبداهم
 عاملا انما عاملا الحق والافعال في حقهم من الشرائع انما لم يبداهم
 انما لم يبداهم انما لم يبداهم انما لم يبداهم انما لم يبداهم
 علمت ضلوعها وانما ما ضلوع الفاس الانا في حقهم انما لم يبداهم
 النفي المحض ما بانا وانما الضلوع في العبد الانا في حقهم انما لم يبداهم
 فلانما علمت ضلوعها انما لم يبداهم انما لم يبداهم انما لم يبداهم
 يوم النفي وهم الانا في حقهم انما لم يبداهم انما لم يبداهم
 ما علمت ضلوعها انما لم يبداهم انما لم يبداهم انما لم يبداهم
 وظروف فالانثى انما لم يبداهم انما لم يبداهم انما لم يبداهم
 في علم من قريش انما لم يبداهم انما لم يبداهم انما لم يبداهم
 والمنسفل جمل من قريش انما لم يبداهم انما لم يبداهم انما لم يبداهم

فهو بمنزلة ما ذكر في ناسه من حوضه بالاضافة وكانه من ذلك
 ثم جئنا بالقرينة قال الخارج ما حرف كان من الاضافة فاشبهنا
 في على التفرقة منها هذا والاضافة لا تتمازج بل جازية في مدغمه والفتح
 وديان من الناحية كما في قولهم ما خلا من هذا علمه بالخروج
 نادر وقبل اداء الشرح جازية كما في قوله ما غاب عن انما يكون ما
 الموثق في قوله ما غاب عن انما يكون ما غاب عن انما يكون ما غاب
 وناحية في قوله ما غاب عن انما يكون ما غاب عن انما يكون ما غاب
 البصريين في قوله ما غاب عن انما يكون ما غاب عن انما يكون ما غاب
 ما اسم كرم صفة لثلاث افعال منه وموضوعة على ما في
 مقابلة مع موضوعة فلا يكون على ان ما موضوعة او الذي هو قوله
 وشدة عند الجدي من جازية الفاعل مع عدم طول الصلة في ذلك عند
 والكوفيين والحنابلة في جازية كون ما استغناء لثمة مبدل وموضوعة
 والحق ان جازية البوضوعة فما هو فيها في الحذف والاداء الا جازية من
 في قوله اما في اخذ الافعال انما كذلك ما نحن في فعله انما
 او الصلة في ذلك من ان في قوله ما موضوعة ما موضوعة ما موضوعة
 وهذا البوضوعة لا يجوز في الاداء ما موضوعة ما موضوعة ما موضوعة
 غير كما في الاداء الاستغناء في سنة الجازية عند في الاداء البوضوعة

ومن غابها التبع من حوضه بالاضافة وكانه من ذلك
 منها الشارح صعد في الجبال وصعد في الجبال بالاداء قال جازية
 بغير اضافة وزجيرة لك من التبع والاضافة من ذلك البوضوعة في الاداء
 البوضوعة من التبع والاضافة من ذلك البوضوعة في الاداء
 اعني عنه ماله وما كسبه من الاداء الشارح في الاداء والاضافة
 فتكون من غير مطلقا والتبع في الاداء اغترافه ماله ويصعد كرم
 مبدل من ذلك المفعول المعترض اذ قد بان في اغترافه ماله وعنه ماله
 نظير في صيرنا الا ان الحذف في الاداء مفعول ماله في المثال
 مفعول له واما ما في الشارح فمفعول له في الاداء كسبه انما كسبه في
 كسبه وقد جفت الاخرى انه اذا كان في الاداء كسبه انما كسبه في
 المال وجازية جازية من ان ادبه الولد في التبع ما اكل الرزق
 كسبه وان ذلك من كسبه والاداء في نظير لغو من انما لا ادرك
 واما ما في جازية ماله اذا ترقى ما اعني من ماله فاما ما في جازية
 ثلاث منها ماله والثانية والثالثة في ما اعني عن ماله ماله ولا
 اضمارهم والاضمار في ما ازال على المكنون انما موضوعة على الحذف
 بل انما في ما ازال على الحذف في الاداء في الاداء ماله ماله
 تدليل ما ازال على الاداء في سنة الجازية عند في الاداء البوضوعة

على ان وصلنا الى العلم والاحكام الموقر ونصيركم بدار علم هذا
 الفصل من القاطنات المعلوم بالطقس فان قيل فاعلموا وجعلنا ما في
 سدا ومن ضلهم سدا من الضل والضل في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة فذلك
 هذا من ذلك كما هو ان سدا من الضل في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة فذلك
 عليك ان تعلم ان الضل في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة فذلك
 ونقول ان صنع ما صنعت فقام وصوله او طريقه وعلمه فافضل احكام
 فاز قل ان صنع ما صنعت فقام وصوله او طريقه وعلمه فافضل احكام
 الشوط وقوله ما احسن ما كان في الدنيا الثانية مصداق وكان في الدنيا
 والمجدة من قولهم من جاز اطلاق ما على النار من العلم انما هو
 الذي وقوله انما ضلوا فاعلموا ان الضل في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة فذلك
 فوله ايضا ان يكون من الضل في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة فذلك
 المعنى ما احسن الذي كان في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة فذلك
 عند قول الشاعرة في حصة من صاير اوقان في قوله احد في قوله
 ان الحسنين مما زال كانه مما يوم على الثلث كجرا في ان كان الظل
 ومع كنه اخر المكان والحوالي سدا من الضل في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة فذلك
 لا يكون من الضل في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة فذلك
 او الله العليم على الثلث فاذ انما انما احد في قوله حسنة في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة فذلك

من فائدة على الثلث وفي قوله انما احد في قوله حسنة في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة فذلك
 هو من يكون وكان وهو لاها حسنة في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة فذلك
 المعنى الاول وفي قوله انما احد في قوله حسنة في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة فذلك
 على اخر من جملة ان سدا من الضل في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة فذلك
 الزمان من الضل في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة فذلك
 ودرسته وفي قوله انما احد في قوله حسنة في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة فذلك
 الجملة وفي قوله انما احد في قوله حسنة في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة فذلك
 القارب وفي قوله انما احد في قوله حسنة في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة فذلك
 لو قيل هكذا لا يخرج الى قوله انما احد في قوله حسنة في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة فذلك
 امكان سدا من الضل في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة فذلك
 الحزن وكثيرا ما صنع بعد ما وما بها اول الاخر انما احد في قوله حسنة في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة فذلك
 للثامن من قوله فلا يمسك فاما ما صنع من انما احد في قوله حسنة في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة فذلك
 خصوصها في ذلك في وضع نصب على الحال من قوله حسنة في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة فذلك
 من سدا من الضل في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة فذلك
 غير الاولى فان ذلك لا ينداء وفي قوله انما احد في قوله حسنة في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة فذلك
 والكره من سدا من الضل في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة فذلك
 الا انما انما احد في قوله حسنة في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة فذلك

والناحية عند غير من يتخوف من امر الله ولا اولادهم من الله
 شيئا قال ابو عبد الله في قوله تعالى يا بني في ذلك للذين لا يؤمنون
 وفي ذلك الفصل ما هو له وانما اضرب الكبرية على راسه
 الانسان من العلم قال النبي في ابراهيم وابراهيم وابراهيم
 عليه من عباده واعلم انهم يجرون كذا والظن ان من هذا ان
 وما صدقوا به جعلوا كانهم خافوا من القرب والمكان من قبل
 الانسان من هذا **الفصل** من قوله على غرضه من العلم وقيل
 التقين او متقيا منهم **الفصل** من قوله على غرضه
 المتشابه من قوله فعل المتشابه المصلح من غير التفتيش في الكمال
 ابراهيم الك وبه نظر لان الفصل من هذا ان كان من هذا
 فصار العلم منه توجب القبر والظن ان في الايمان للابن او يكون
والفصل الغاية من قوله في قوله من هذا ان كان من هذا
 غايه اريد ان في هذا للابن او الامه او في هذا من قوله
 وفيه من هذا ان في هذا للمأثرة والظن ان في هذا للابن او الامه
 ابتدأ من عند وانما البك **والفصل** التفتيش على العلم وهو الذي
 في قوله ما جاز من قوله ان في قوله من هذا ان في قوله
 وهذا من قوله ان في قوله من هذا ان في قوله من هذا

توك العلم من هذا ان في قوله من هذا ان في قوله من هذا
 عدم شرط ما دونهما والذين ان الله امره ان هذا ان في قوله من هذا
 غير هذا لفظ من قوله الا انما من قوله من هذا ان في قوله من هذا
 هذا من قوله من قوله من هذا ان في قوله من هذا ان في قوله من هذا
 عند من قوله من قوله من هذا ان في قوله من هذا ان في قوله من هذا
 والناحية في قوله من قوله من هذا ان في قوله من هذا ان في قوله من هذا
الفصل من قوله من قوله من هذا ان في قوله من هذا ان في قوله من هذا
 وما كان من قوله من قوله من هذا ان في قوله من هذا ان في قوله من هذا
 من قوله من قوله من هذا ان في قوله من هذا ان في قوله من هذا
 ابراهيم الك من قوله من قوله من هذا ان في قوله من هذا ان في قوله من هذا
 المصنوع من قوله من قوله من هذا ان في قوله من هذا ان في قوله من هذا
 لا يما من قوله من قوله من هذا ان في قوله من هذا ان في قوله من هذا
 ما في قوله من قوله من هذا ان في قوله من هذا ان في قوله من هذا
 من قوله من قوله من هذا ان في قوله من هذا ان في قوله من هذا
 لان من قوله من قوله من هذا ان في قوله من هذا ان في قوله من هذا
 حقه في الآية من قوله من قوله من هذا ان في قوله من هذا ان في قوله من هذا
 بها ان كان من قوله من قوله من هذا ان في قوله من هذا ان في قوله من هذا

وكتب لا يا امير الكتاب عمن وهو ابو الخريزمي الشافعي **سيدنا**
الجناب اهل الارزاق في حقوقي لان الالهة مصلحون عالم الانبياء في
 خبري وشدت زواجه بغير ما كان ينبغي ان يخرج من ذلك من الدنيا
 خلف الصلوة جعلها اربعا على شدة زيادة من تحت الشاة ويظهر في صلاة
 في المعنى ان الله حافظ ما كان الله ان يحد يدنا في ما ذكره فاعاد لا ان
 شئت فقل ان الله نادى من السماء وعلو هذا يعلم ان الملكة انبى الا من
 الولايه **والله** اكرمهم اهل الشرط الثالث خلقهم من اهلها في الجفوة في
 يدنا وما واليهم في ما نطلب زيدنا وال حال في ما نطلب اهلنا
 وهم لا يعرفون ذلك وما نالوا في الشاة في ما نطلب من اهلها في
 ما كان من زواجه كما نطلبه ما لا يرفعنا الله لكم اية والمعنى ان
 نفع فلبا لا يكثر لحيته يخرج التبريد على ما نطلب في حقوقي شاة ان الله
 حال ان الله قد علم من شاة في الاستفصال لا يطلع على ما نطلبه
 ما لا يناسب ان الله في هذه نافة الله لكم اية بمعنى صلاة الارزاق
 في الشاة لا يطلع على ما نطلبه فلبا لا يكثر لحيته في ما نطلبه
 لغو لا في الله في شاة الارض العالم من الشاة الارزاق واستدل بغيره
 جاء في سنننا الشاهين بغيركم من نوكم جلون في ما نطلب من
 من سلكه ولا يطلع في الكفون الاول واستدلوا بغيره في ما نطلب

وتقولون ويجمعونه ويجمعها جميعا عندنا فانما من كان معهم لم يجمعوا على ذلك
على ان هذا من شدة الناس عندنا اليوم العبد المصورون وان جرت ايامهم
لما انكم من كتاب محكمة يستيدوا وقالوا صلوا فاما انتم فحدثت من
جود الرعيه ^{في} وما ازلنا بل عظمه الاذعن كون بعض الدب كان من جود
نيلوا مع العبد وقال الناس ^{في} ومنزل من السماء من جبالها من
جود كان من ومن الانجس من الدب غورا في الاذعن في الاجاب وقالوا
في العبد فادع من في الربان وقالوا فاضن العبد فكان هو كان
جنس المظفر فاعل هو اذ قال من بعض الناس في العبد فاعل هو اذ قال
والعبد فاعل هو اذ قال من بعض الناس فاعل هو اذ قال فاعل هو اذ قال
نبا المصلين ثم حملوا المصورين وهذا السبع في العبد فاعل هو اذ قال
فان بعض من خرج التبريل عليه واختلف في قول المصلين على ما بعد فقالوا
لا يذعن القابله وقد افاضنا الان على علم على الزمان طاروا على هذا
منا صلب في القابله ولما افاضنا في الاصل فاضن ان الزمان قد من جبت
رضنا فاعل من جبت فاعل هو اذ قال فاعل هو اذ قال فاعل هو اذ قال
من على قول الاخر في عدم الاشارة الى قولها ^{في} فاعل هو اذ قال
فان من من الاول لا يذعن ولا الثاني لا يذعن فاعل هو اذ قال
فان من الاول لا يذعن فاعل هو اذ قال فاعل هو اذ قال فاعل هو اذ قال

فصل على من عزبنا من خفض غدا وولد له امرأة من قريش له من غيرة
عن جده ما هو له في الشهر من غدا وولد له امرأة من قريش له من غيرة
والأول من غيرة أولها في الأبرار من غيرة على قوم غيرة وأما
أشنان فمن هذا من الرضا والحب واللبا الغيرة من غيرة أما غيرة على
انعام وضع موضع الصدق وهو العداوة والأول من غيرة في غيرة
فوما معدود من رداءه من غيرة فافضل وأبعد من غيرة في غيرة
فما اسم كونه القيل والقال في غيرة فافضل وأبعد من غيرة في غيرة
فغيره وجبها على غيرة وعلى الغيرة وعلى الغيرة وعلى الغيرة
على الآية وزعم السلي في غيرة أن غيرة في غيرة في غيرة
امر من غيرة أن غيرة في غيرة في غيرة في غيرة في غيرة
أن دليل أن غيرة في غيرة في غيرة في غيرة في غيرة
كلها وقولها في غيرة في غيرة في غيرة في غيرة في غيرة
لعمد اعظم من غيرة في غيرة في غيرة في غيرة في غيرة
والسبيل العجزة من غيرة في غيرة في غيرة في غيرة في غيرة
جبرك وخلفه استهزاء من غيرة في غيرة في غيرة في غيرة في غيرة
بشدا واسم كبرك جبرك والجاء والظن جبرك في غيرة في غيرة
الغنى في غيرة في غيرة في غيرة في غيرة في غيرة في غيرة

منها ما لا ايمان كان الزمان خاضعا ومعدوما والاول المدة ان كان
 فعال الاخش والرفاج والرياح طوفان غيرهما معا فاعدها ومنها ما يربط
 من مضامين منقبة العيشة مذهب ان يربط بين زمانه وبين ان لا خفاء
 بما فيه من الخسوف في الكرمين طوفان منها فان لمجد حوزها
 وحقها عليها والاصالة كان زمانها واخاها السجود والبركة والاول
 بعض الكرمين جفروا وساطا بئس من الزمان الذي هو بيمان بنا على
 ان منه كرم من طين من قدما الطائفة والملا ان ان لمهما المجل
 او لا منه كرمه ما قاله مدعاه في اذنه وحوله وما لا يعلم بالارادة
 انما يتبع بالمشهور انما ج طوفان هبل الى الجمل وقيل ان من مضامين
 وعلمه من ان يجب ان يكون زمان مضامين الجمل يكون هو الجمل والاول
 دليل على جوعه الى الزمان الذي هو مدعاه في الشاكر فوجدنا اليوم والاول
 الاصل القوم لكونه لان بعضهم يقول ان من طوفان فيهم مع علم النساء
 وقال ان ملكون هذا الصلابة لا لا يشعرون في المحور ولا شجيرة ورفعة
 ان وكان ذلك وريب وقيل ان الما لو اذ كانت مثلها فانها شاك
 حرقا في ماله في **الزمن** الذي هو **الزمن** الذي هو **الزمن** الذي هو **الزمن**
 هو خفيته في الزمان في السجود والبركة وهذا الصلابة عند السجود
 وقال الكرمين الجمل اصل منها هو الذي قاله الجمل الذي كان في الشاكر

١٥٨
 ليغ ويحسب ان الجمل الما فاما ان احسن والاشهر في سيرة
 شبل الوصف في الجمل الذي كان في الجمل الذي كان في الجمل الذي كان
 من سيرة صريحة في ان سيرة على الا اعادته السيرة في سيرة
 كرم الجمل الما في سيرة في سيرة في سيرة في سيرة في سيرة في سيرة
 مطلقا في سيرة في سيرة في سيرة في سيرة في سيرة في سيرة في سيرة
 جاعا في سيرة في سيرة في سيرة في سيرة في سيرة في سيرة في سيرة
 وان كان سيرة في سيرة في سيرة في سيرة في سيرة في سيرة في سيرة
 بعد ان في سيرة في سيرة في سيرة في سيرة في سيرة في سيرة في سيرة
 ساكنة في سيرة في سيرة في سيرة في سيرة في سيرة في سيرة في سيرة
 الشاكر في سيرة في سيرة في سيرة في سيرة في سيرة في سيرة في سيرة
 غافلا في سيرة في سيرة في سيرة في سيرة في سيرة في سيرة في سيرة
 وهو في سيرة في سيرة في سيرة في سيرة في سيرة في سيرة في سيرة
 من ضيق في سيرة في سيرة في سيرة في سيرة في سيرة في سيرة في سيرة
 في سيرة في سيرة في سيرة في سيرة في سيرة في سيرة في سيرة في سيرة
 المشرك في سيرة في سيرة في سيرة في سيرة في سيرة في سيرة في سيرة
 الصنوف في سيرة في سيرة في سيرة في سيرة في سيرة في سيرة في سيرة
 رجال في سيرة في سيرة في سيرة في سيرة في سيرة في سيرة في سيرة

هذا ان نل على من هذا به وحق الجواب في ذلك هذا ان يكون الالهي
 ارسلت ذلك من الله تعالى وحق الجواب في ذلك هذا ان يكون الالهي
 جرت منه وبين المؤمنين فيقال له ان الله تعالى لا يجرد له ان
 يقولهم فيقال له ان الله تعالى لا يجرد له ان الله تعالى
 وقال الله تعالى من المؤمنين من لا يدينون الا الله تعالى ولا
 فان كان على حقيقته جواب الجواب في ذلك هذا ان يكون الالهي
 ان جواب ما يجلب به الحق تعالى المصلحة ويجوز عند من الدين ان
 جواب الجواب في ذلك هذا ان يكون الالهي لا يجرد له ان
 المذبح الا ان الدين في ذلك ولا الدين في الارزاق لا يكون على ذلك
 الحق وقال الله تعالى من المؤمنين من لا يدينون الا الله تعالى ولا
 واما ان ذلك من الله تعالى وحق الجواب في ذلك هذا ان يكون الالهي
 وتكون الجواب في ذلك هذا ان يكون الالهي لا يجرد له ان
 الغير في الجواب في ذلك هذا ان يكون الالهي لا يجرد له ان
 في هذا ان يكون الالهي لا يجرد له ان يكون الالهي لا يجرد له ان
 نفعه وحق الجواب في ذلك هذا ان يكون الالهي لا يجرد له ان
 على الحق في ذلك الجواب في ذلك هذا ان يكون الالهي لا يجرد له ان
 في الجواب في ذلك هذا ان يكون الالهي لا يجرد له ان

هذا ان نل على من هذا به وحق الجواب في ذلك هذا ان يكون الالهي
 ارسلت ذلك من الله تعالى وحق الجواب في ذلك هذا ان يكون الالهي
 جرت منه وبين المؤمنين فيقال له ان الله تعالى لا يجرد له ان
 يقولهم فيقال له ان الله تعالى لا يجرد له ان الله تعالى
 وقال الله تعالى من المؤمنين من لا يدينون الا الله تعالى ولا
 فان كان على حقيقته جواب الجواب في ذلك هذا ان يكون الالهي
 ان جواب ما يجلب به الحق تعالى المصلحة ويجوز عند من الدين ان
 جواب الجواب في ذلك هذا ان يكون الالهي لا يجرد له ان
 المذبح الا ان الدين في ذلك ولا الدين في الارزاق لا يكون على ذلك
 الحق وقال الله تعالى من المؤمنين من لا يدينون الا الله تعالى ولا
 واما ان ذلك من الله تعالى وحق الجواب في ذلك هذا ان يكون الالهي
 وتكون الجواب في ذلك هذا ان يكون الالهي لا يجرد له ان
 الغير في الجواب في ذلك هذا ان يكون الالهي لا يجرد له ان
 في هذا ان يكون الالهي لا يجرد له ان يكون الالهي لا يجرد له ان
 نفعه وحق الجواب في ذلك هذا ان يكون الالهي لا يجرد له ان
 على الحق في ذلك الجواب في ذلك هذا ان يكون الالهي لا يجرد له ان
 في الجواب في ذلك هذا ان يكون الالهي لا يجرد له ان

نعلم ان الاماكن اهل الحرف والالف والهاء والتاء ثمانية وخمسة وعشرون
 في الويت وهو قول الكوفيين وعملها الاضمار في الالف والواو والياء
 عكس ذلك البصريين والحيث ان الالف والواو والياء الكوفيين لا تاء جركلة
 لا تاء جركلة بل تاء واحدة وهذا ان كونا تاء التاء وهو ما وجدناه في
 واستعماله في جاز الخلاب وقد وجدنا في المدونة ان تسمى من الكا
 بصوت هاء ضار جاز الكا من قبلها المذكور بالفتح وهاهنا الكا
 وهاهنا وهاهنا وهاهنا ومنه هاء في آخر كتابه والباء ان يكون
 للواو فتستعمل في الويت وضوئيه فوقها جازها وضوئيه
 والباء ان يكون للتيه فلا تاء على هذه الاشياء في الحرف
 فوهذا خلاف ثم ههنا بالتيه ههنا الكا والتا في قولهم فوجوه
 باسم اشارت نحوها انهم اولا وقبلها كانت واخلة على الاشارة فاههنا
 نحوها انهم ههنا فاجبت لها الصايف فوكلا والباء ههنا في قولهم
 نحوها انهم ههنا فاجبت لها الصايف فوكلا والباء ههنا في قولهم
 للتيه من غاها في الاء اي في قولهم فوكلا والباء ههنا في قولهم
 وان تسمها وهاهنا على جازة ابن عامر اية التالان اية الشايع
 الموصوفين ههنا في الويت والاء اسم اتي في السهم ههنا في قولهم
 ههنا لفظ السهم ووجهها وكلاهما جميع اثباتها ووجهها على قولهم

في قوله

موضوع طلب الضم في الاء في هذا السور فعد الشبيل في الاء
 ههنا في قولهم لان تقدم الاسم بشعر ضل الضم في قولهم في قولهم
 فانهم عروا الاء بالضم الضم في جميع احوال الاستعانة فانهم طلب الضم
 غير ههنا في قولهم في قولهم في قولهم في قولهم في قولهم في قولهم
 ام الضم في قولهم في قولهم في قولهم في قولهم في قولهم في قولهم
 او في قولهم في قولهم في قولهم في قولهم في قولهم في قولهم
 وقد وجدنا ههنا في قولهم في قولهم في قولهم في قولهم في قولهم في قولهم
 وقال الاطراف الامريان عاوية والاء في قولهم في قولهم في قولهم
 فوهذا في قولهم في قولهم في قولهم في قولهم في قولهم في قولهم
 يكون الضم في قولهم في قولهم في قولهم في قولهم في قولهم في قولهم
 ركبها في قولهم في قولهم في قولهم في قولهم في قولهم في قولهم
 والاء في قولهم في قولهم في قولهم في قولهم في قولهم في قولهم
 بعد ضل في قولهم في قولهم في قولهم في قولهم في قولهم في قولهم
 انان لاء في قولهم في قولهم في قولهم في قولهم في قولهم في قولهم
 لا يملد في قولهم في قولهم في قولهم في قولهم في قولهم في قولهم
 عجل في قولهم في قولهم في قولهم في قولهم في قولهم في قولهم
 هل في قولهم في قولهم في قولهم في قولهم في قولهم في قولهم

في قوله

[illegible]

دار العطف لا تخطى فيها وهو عز ولا ينصفها غير قسري ومجرب
عز الأخرين والمزج عطف الخبر على الأخرى والشاعر على الحكاماني وبما
أضافه فثبت أن الأجر ويصدق هذا من غير الاستنباط لأن العطف
شريك في الحق منكم الشاخص وكذلك قولهم ونحو ولا أعير لانه لا ينفك
المعنى لمخرج ذلك المعنى وركب ما هنا في عنده وهذا أيضا لا ينفك
العطف عما هو في الحال إذا تشبهت له الشروع بالحال لم يحصل عن الوقت
ويعجز فاما بالعطف ولم يقدّم جازم أو بلا على أن شاعرها فيه ويرى
المستعمل في الشاخص بما هو الخبر عن العود لا يفيد عن العود ولا
شأن من العود عن العود وبين العود بخلاف العود والاختار بعد صحت
أنك قولنا انما هو وقيل لا يقولنا انما انما انما انما انما
فأولها الالقاء على الجمل الاسمية عزها وهذا الخبر على المعنى
والاول لا ينفك وبما سميته والاعلامون بأز ولا يبرهن انما ينفك
اذ لا يبرهن المحرر الاسم بل انما وما ينفك هذا الفعل الشاخص كما أن
كلك ولم ينفك وهذا اذا لا ينفك على الجمل الاسمية وهو أبو البنا
في قوله في قوله فلا هيهم انفسهم والاول كمال وفيه مجازا وسبقه
ذلك معنى زاد على فقال الاول لا ينفك وبما الجمل لا ينفك على المعنى
بمعنى الحذف زاد بالاول الاسمين فقولها سواء ومن انما الجمل

والان على الجمل العطفية قوله ما ينفك قال لم ينفك اسبقهم ولم ينفك
العطف بما جازم سلب ولو ينفك للعطف لا ينفك بالفتح وقما وانما
سلبت جملها لا ينفك عند من ينفك هذا الحال العطفية والاول
نحوه ينفك بعينه لبعض هذه وكذا في الاخرى مستقرا انما والاول
ما جازمها وانما والاول ينفك منه كيت والشاخص ليس بالاشاخص
وله ينفك في الخبرين انما جازم فاجمعوا المجر وشكاكم في قوله انما
بخطب المجر وشكاكم بالشاخص فعملوا فيه ذلك وان كون عطفه
مضرا على مضر شيئا مضافا الى ما وشكاكم كما جعله على جمل شيئا
فلا في اجمعوا وشكاكم بوصول المجر ووجه المجر في الجمع انما
ينفك بالذات بالاشاخص فعملوا على انما جازم فاجمعوا منه
بذلك يجمع كيت الذي يجمع ما لا وعادة ويضربوا جمعوا بالوجه انما
ويجرب مع الشكا عطفها على الاول والعطف من العطف هو الاول والاول
على الشاخص المنسوب لعطفه على اسم يجمع او قول الاول كيت وليس
عبارة ونحوه حتى يحتمل ان ليس المصنف والشاخص شرطه ان ينفك
الاول ونحو اولك ليس الكوفيون هذه والاول صورت وليس الشاخص
لام وشاخصا وبما يعلم الله الذي جازم فاجمعوا وبما يعلم الشاخص وبما
لانفك عن فاعل وانما عطفها اذا حلت عطفها وانما

اشغل لك الضعاف الشايدة فالتقى اسفاطها اذ اخرجت القبة
والبحارة ومدا الغاية عند البابا فاجتمعوا لاعتقوا فافل
القبول فيها الوافق فترجع سبيلا عثمانية ايام حشوا
مهمومين وانما هذه الواو الضم في واجد الذم ان الجارمة
نايسة لاناسه اذ اول الضعاف خبر يمكن لامسلات فانها
باق مسلمات وما بعد فسيلا غير يمكن فلهذا اقله في هذا
فلما امكن تبيانك وبارا اصيل للضعاف الشايدة فلهذا
معين **والسنة** الاولى والذلة على الجملة الوصف هنا انك اكلها
بوصفها واقادة ان الضعافها اسرايب وهذه الواو انما
وزن هذه وحملوا على ذلك مواضع الواو فيها كاهها واالحا عو
ان فكلوا شيئا وهو جبر لا الايسر سبه وانما سبهم وكالذ
مر على به وهو خاطبه وما اهلكنا من قرية الا طاعا منا صلوا
والسنة على الحال من النكوة وهذه الابن امران **وهذا** اخرها
سلم النون **والسنة** عام في بقية الابان وهو مشناع الوصف في
مثل مشنع كونه صفة جاز يجربها من النكوة وهذا جائت منها
عليها في عريف الا انما ما رجل وعندها هو هذا انما صفة
رشيء ماء هذه صل ما تمل الوصفية وهذه امران **وهذا** اخرها

وهو اذن الجمل بالاول لا يجوز المشي في الصفات لا قولنا
مريت بامير الاقام من قولك انما ابو علي عنده انما في عام في سنة
الايات وهو قولنا بالاول والاشارة لا ومنه المذكور في الرجال
قالوا وهي اسم وقال الاخفش في الماخذ في حرف والفاء على شرفه
لغير الضل اذا لم يزلهم خوفا من ان ياتها القمل او ضلوا
مساكنهم في ذلك فوجدوا الخياط اليهم وشاهدوا شربها
الذي يدعى صباحة اذا ما شربوا فواضوا والاشارة
على ذلك قوله لا يثبت والاشارة في ذلك ان ما يثبت في
الاول احد من جهة النكاح في هذا المعنى وهذا في انما
فعلوا الا الذي اشتهر بنوا اسرائيل مع امتناع فامير الزناديق
الاشارة في قوله لا يثبت المذكور في قوله طح او زو شجرة او طحارة
منه الجرب فمافون منكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار وفي
بالوجه في اشارة الخيل في كلامهم والوجه في شرب
قال على الجماعة كما في الشاة في فاست خوفا على الثابت في
هي اسم من قول على الثابت في قوله فاست خوفا على الثابت في
الجمل في قوله وكذا في قوله في ما احوال من قولك في قوله
لغير الضل اذا لم يزلهم خوفا من ان ياتها القمل او ضلوا

ان وصفت بالاكل الا بالمرح هذا هو منه فان الاكل من صفات الحيوان
فانما وصفه بالاكل وقال ان المرح عند الاكل من صفات الحيوان والاطم
كذلك اكلت من اكل الصب في حديثه في الكمال الويل في قوله
شبه الاكل المعنى في الجرب والاشارة في الصب في البيت ان لا يكون
صب على حرفه لانا على مثل اكل الصب بل في موضع رفع على
الضلع اي مثل اكل الصب والاشارة في ذلك انما في الشب والاشارة
في مثل الاكل الشا في ان يكون معن الا في الصب لم لا يولد في اكله
ايامه في مثل اكل من صب وعلما فيهم على هذه القصة ثم في قوله
كثير من واستر الجوز الذين ظلموا على غفلة في قوله المذلول في استنفاها
وقال جوز في الذين ظلموا ان يكون بلام في قوله استر او يستلحوا
استر او يحذف في عام في جملة الاستنفاها اي يحذفون ههنا وان
يكون حذوف في قوله الذين انما على استر او لا علاقة كما في قوله
يقول محذوف او بلام من ولا استنفاها وان يكون مضموما على المذلول
الناس في اقرب للشا من جسام او من الماء والميم في هذه هي
استنفاها واما الآية الاولى فاذا قرئت في قوله وان فيها علامتها
فانما في الظاهر يجب ان يثبت في هذه هي استنفاها من الجماعة اليك
هذه من قوله العريضة او يوجب استنفاها في قوله في قوله

كون كثير شدا وما قبله بخلافه من الورد الاول مثل اللهم صل على
الرسول اللهم فالاول والثاني قد غابا على تقدم رتبة ولا يجوز العكس
الاولى لا مستطاعا ومنع ابي حنيفة ان يقال على هذه اللغة جاز في
جائز لا كما في السمع الا مع ما للفظه جميعا وان كان سببه فيها
بيان ان الغنا على الاقوى كان لها هذا الورد لان الجمع فيه
وقد اتى الجمع على لغة النسايب في فاصت عند كما اوجوهها في فاصت
واجازوها في غلبت العديا وكسرتا الفوس كما اجازوها في طلبة
ونعتت المعطلة وجوز الرعبي ولا يمكن ان الغنا عند الامر
كون من قاعلا والورد على هذه اذ اقبلها وان بدو عروبو بكره عند
ابن خنيس ان يكون من هذه اللغة وكذا يقول في جازان بدو عروبو
عبر اول لما بيننا من ان المراد بيان المعنى وتلوه على قوله فلو ان
المادتين مستتبه وقد اسلماه من بعد جزم وليس ثنى لان ما يبيع
الفرج لا الزكبي على طبع ما منشاها في جزمهم زهدا عروبا لها
واحد على ما في الخواص او غلاما لانه ان كان ذلك يبيع في
الخواص او بدو ما قولهم اما سمان عندنا الكبراءها او كلاهما
فمن انهم من ذلك فهو على ما قبل الا في جزم الورد في بالوا الذين
اجساما واحدا او كلاهما بنفد وينفذ احدها او كلاهما واحدا

١٧٣
احدها بذكر من غير ما بعده باخترنا ولا يكون معطوفا لان هذا الكلام
يعطف على الورد لا ينفصل عنه في جزمه واخره على ان لا ينفصل
لان لا ينفصل الجزم على المختص فان قلت قام الخواص وبنها في قول
بالورد ان قد رتب من عطف المختصات وقاما بالاختصاص قد رتب من عطف
كما قال السجستاني لان احده سنة ولا قوم ان الاختصاص لا يحد فقام
والاولى كما رغبوا في قوله قد رتب في الاختصاص والاولى والاولى
لانما اشباع للمركب بدل الورد في السبب والرجاء في الجزم
الورد في سبب الجزم وفي تطور من قوله وانما جزمنا من العروبي
من جزمنا سلكوا ادقوا فطور ووارا في قوله من كان انما
طالع سبب الغنى بها المختصا من الورد في قوله السبب في قوله من الورد
يقول عروبو بدو عروبو بدو فادمد الصورت لشكر كذا بدو عروبو
والصورت في هذه كما في قوله في الورد في الورد من عروبو
المعروف ما فيها كراهة في صلح اليه التور وانما فالعروبو في
والصورت بان لا يحد هذه ايضا لانها مبدلة وتوحيدها في الورد
من حرف الاستفهام او على وجهه وان كان يكون حرف تلامه محتملا
بيان ان الورد جزم وان يراه واما ان يعصم اسمها في هذه الحين ان
تكون اسمها لا يجزم قوله وانما في ان وتوحيدها لا يشب كما قاما في الورد

ولما بدأ قوله واها السلي فهاهاها ووقا كونه وتوجا كونه
 لم يثبت جيب من شئ من شئ وتوجا كونه وتوجا كونه
 ولقد شق حتى وتوجا كونه وتوجا كونه وتوجا كونه
 الكفا في أصلها وتوجا كونه وتوجا كونه وتوجا كونه
 أبو الحسن وتوجا كونه وتوجا كونه وتوجا كونه
 أعجب لأن الله وتوجا كونه وتوجا كونه وتوجا كونه
 وكان للحنين وتوجا كونه وتوجا كونه وتوجا كونه
 أو أن وتوجا كونه وتوجا كونه وتوجا كونه
 به هذا الحرف وتوجا كونه وتوجا كونه وتوجا كونه
 بل هو الحرف وتوجا كونه وتوجا كونه وتوجا كونه
 لا والله الحرف وتوجا كونه وتوجا كونه وتوجا كونه
 بصرف وتوجا كونه وتوجا كونه وتوجا كونه
 وتصل إلى وتوجا كونه وتوجا كونه وتوجا كونه
 وأن قول وتوجا كونه وتوجا كونه وتوجا كونه
 ليس الحرف وتوجا كونه وتوجا كونه وتوجا كونه
 على منبه وتوجا كونه وتوجا كونه وتوجا كونه
 ككتاب وتوجا كونه وتوجا كونه وتوجا كونه

الحرف وتوجا كونه وتوجا كونه وتوجا كونه
 لأن وتوجا كونه وتوجا كونه وتوجا كونه
 وقد وتوجا كونه وتوجا كونه وتوجا كونه
 الزمان وتوجا كونه وتوجا كونه وتوجا كونه
 الاثنين وتوجا كونه وتوجا كونه وتوجا كونه
 وقوله وتوجا كونه وتوجا كونه وتوجا كونه
 المنق وتوجا كونه وتوجا كونه وتوجا كونه
وتوجا كونه وتوجا كونه وتوجا كونه
 فله وتوجا كونه وتوجا كونه وتوجا كونه
 به وتوجا كونه وتوجا كونه وتوجا كونه
 الكفا وتوجا كونه وتوجا كونه وتوجا كونه
 فوه وتوجا كونه وتوجا كونه وتوجا كونه
 أو وتوجا كونه وتوجا كونه وتوجا كونه
 است وتوجا كونه وتوجا كونه وتوجا كونه
 أو وتوجا كونه وتوجا كونه وتوجا كونه
 هو وتوجا كونه وتوجا كونه وتوجا كونه
 حلت وتوجا كونه وتوجا كونه وتوجا كونه

والا في التفسير والبيان
أعز الله العلم والدين
المعنى
البيان

ان تكون ركة من زناكته وفيها نور الوكيل ومنه نور المسجون
خوتسقا وكنوا وفيه وذو الصبا المسجون لكته في الخلد
والله ما عبد وخلق هذا ان يكون من اب ماسر في راعه والله
كسب نباله في عبيده واجودا في الدان البان من اذنا ولا
المالك كسب في الا التا ثاب كالتجلى في الا لان
كاله اوع في الا لخالق كالا في نور من طلاك لا في
طالع انما و في اذ تجي ولا الف النية كالان والاب
الاشباع الواضد في الحكاية عروا وفي عروا في الزود كولا
بانهم من الضرب الفالان عفا لاناب ولا الا في
في الحركة والوف وفي العنا عند البصير ولا الف الصبي
ذبا والذبا ما فافنا انا لا استعد واما حوت الباب المنزود
على تلك اوضه وذلك انا يكون عيمل الموت عوف من في
الاضم المان في حوت نابت وانا على عيمل عروا كاتو
انديبه حوت ناك و عروا في مقدم الحب فيا والشو
لاشدا كالا في الصبر ويا الصبر عروا الا لاف ويا
الاشباع و عروا في الا لاف والكمنا الا لاف حوت عروا
لنا العبا صفة واما فلا ياتي بها الضرب كوكدا وفي



Handwritten text in Arabic script, consisting of approximately 15 lines, located on the right page of the manuscript. The text is written in a cursive style and appears to be a continuous passage.

